

7119
483

М. ТРЕТЬЯКОВЪ.

СЕКТАНТСТВО

ТАМБОВСКОЙ ГУБЕРНИИ.

Отдельные оттиски изъ жур. «Мисс. Обзор.» № 12 за 1910 г.

4/23
X



С.-ПЕТЕРБУРГЪ.
Типографія «Колоколь», Невскій, 127.
1910.

Сектантство Тамбовской губерніи.

Краткая характеристика рационалистических и мистических сектъ настоящаго времени).

Въ Тамбовской губерніи существуютъ въ настоящее время лжеученія: рационалистическое и мистическое. Первое изъ нихъ—рационалистическое—распадается на молоканство, баптизмъ, пашковщину, субботничество (жидовство), адвентизмъ и толстовство; второе—мистическое—состоитъ изъ хлыстовства, новаго израиля и скопчества. Всѣхъ сектантскихъ пунктовъ въ епархіи до 200. Сектантовъ всѣхъ фракцій до 15.000 человекъ обоого пола ¹⁾. Рационалистическое сектантство является преобладающимъ: количество его достигаетъ до тринадцати тысячъ человекъ обоого пола. По развитію рационалистическаго сектантства Тамбовская епархіа занимаетъ 10-е мѣсто въ ряду всѣхъ губерній и областей Россійской имперіи.

Главнымъ центромъ сектантства въ епархіи является Тамбовскій уѣздъ. На долю его выпадаетъ болѣе половины всего сектантскаго населенія губерніи. За Тамбовскимъ уѣздомъ слѣдуютъ въ этомъ отношеніи—Борисоглѣбскій, Кирсановскій, Шацкій, Моршанскій, Козловскій, Лебедянскій уѣзды.—Въ уѣздахъ—Темниковскомъ, Елатомскомъ и Усманскомъ сектантство не многочисленно.

А. Рационалистическое сектантство.

1) Молоканство.

Молоканство въ епархіи особенно распространено въ Тамбовскомъ уѣздѣ, Моршанскомъ и Борисоглѣбскомъ. Всѣхъ молоканъ въ епархіи до 9.000 человекъ обоого пола. Всѣхъ пунктовъ молоканскихъ до 120.

¹⁾ Статистика сектантства въ Тамбовской епархіи находится въ такомъ состояніи, что приходится выражаться приблизительно. Дѣло это требуетъ особеннаго вниманія именно за послѣднее время, послѣ законовъ 17 апрѣля и 17 октября.

Тамбовское молоканство раздѣляется на *три толка*: старо-молоканскій или уклеинскій, ново-молоканскій или донской и толстовскій.

Старо-молоканство или уклеинство—коренное въ епархіи и преобладающее.—Съ точки зрѣнія вѣроученія старомолоканство, въ общемъ, въ большинствѣ основныхъ истинъ христіанства, одинаково съ православіемъ. Но въ нѣкоторыхъ тамбовскихъ пунктахъ уклеинства проявляются такія мысли: Иисусъ Христосъ не Богъ, равночестный Отцу, Сынъ Божій, низшій Отца и исполняющій Его волю. Есть среди старомолоканъ и такія лица, которыя о воплощеніи Сына Божія говорятъ, что оно было призрочно; есть, далѣе, невѣрующіе въ безсмертіе души; есть и тѣ, которые второе пришествіе Христово, судъ и кончину вѣка понимаютъ духовно. Есть, наконецъ, и отрицающіе второе пришествіе Христа; а текстъ св. Писанія: „Сей Иисусъ, вознесійся отъ васъ на небо“ (Дѣян. св. апост. 1, 2)—объясняютъ такъ: здѣсь,—говорятъ они,—идеть рѣчь о томъ, что Христосъ придетъ на небо такимъ какимъ ученики видятъ Его,—такимъ же образомъ, т. е. въ томъ же образѣ, видѣ, взойдетъ Онъ на небо, въ какомъ видѣ возносится на глазахъ Своихъ учениковъ.

Отличительная особенность вѣроученія молоканъ-уклеинцевъ есть мысль: Богу нужно служить духомъ. Эту идею уклеинцы проповѣдуютъ особенно усердно среди православнаго, совмѣстно живущаго съ ними, населенія. При этомъ, они всегда говорятъ, что никакихъ обрядовъ и таинствъ не должно быть. Тамъ, гдѣ таинства и обряды, спасенія—будто бы—нѣтъ. Спасеніе достигается Божіею помощію, доброй жизнью и чтеніемъ св. Писанія; никакихъ внѣшнихъ выраженій и видимыхъ средствъ не можетъ быть. Отсюда результатъ отрицанія Церкви, какъ видимой организаціи.—Духъ прозелитизма въ старо-молоканствѣ не великъ; но сравнительно съ предыдущими годами онъ усилился.

Съ 1908 года тамбовское молоканство, именующее себя „духовнымъ христіанствомъ“, примкнуло къ центральному совѣту молоканъ Россіи, организованному въ г. Балашовѣ изъ 13-ти лицъ. Въ этомъ совѣтѣ, поставившемъ своею цѣлью—объединеніе отношеній между молоканскими общинами, есть представитель и отъ тамбовскихъ молоканъ-уклеинцевъ—С. И. Желтовъ, отъ общины с. Разказава, Тамбовскаго у. Кромѣ этого, въ тамбовской епархіи,—по постановленію Балашовскаго всероссійскаго съѣзда „Духовныхъ христіанъ“,—организованъ районный комитетъ. Цѣль этого комитета—слѣдить за всякой пропагандой, направленной противъ „духовнаго христіанства“,—будь

эта пропаганда со стороны православія, или надвигающагося баптизма.

За послѣдній годъ идеи молоканства-уклеинства проникають въ православную среду не только устнымъ путемъ, а и письменнымъ—путемъ литературы. Въ настоящее время у тамбовскихъ молоканъ-уклеинцевъ распространены слѣдующія ихъ произведенія: 1) „Столѣтіе молоканства въ Россіи“,—соч. К. Ф. Кудинова. Въ этой книжкѣ изложено—„начало и происхожденіе молоканства, ученіе молоканъ и практическіе результаты; полный молитвенникъ“.—По вопросу о томъ, откуда ведетъ свое начало молоканство, въ упомянутой книжкѣ сказано слѣдующее: „молокане утверждаютъ, что какъ основанное на св. Писаніи ветхаго и новаго завѣта, ученіе ихъ имѣетъ начало отъ самихъ апостоловъ и существовало до появленія вселенскихъ соборовъ, которые своими постановленіями уничтожили ученіе молоканъ и ввели иконопочитаніе и обряды церковныя“.—2) „Молитвенникъ духовныхъ христіанъ молоканъ“—соч. М. П. Лезина.—Въ этомъ произведеніи молоканъ заключается не только ихъ „молитвенникъ“ въ собственномъ смыслѣ, а и „Догматы.—Основанія истинныхъ христіанъ духовныхъ—молоканъ—съ 1803 г.“.—«Основанія» состоятъ изъ 27 статей; они даютъ полное изложеніе ученія молоканъ уклеинцевъ. Самое изложеніе направлено къ опроверженію въ особенности обрядовъ и таинствъ православной Церкви. Въ частности, въ «основаніяхъ» содержатся слѣдующія мысли молоканства: „Видимаго крестнаго знаменія на себѣ не возлагаемъ“; „иконамъ рукотвореннымъ не поклоняемся“; „священника и архіерея имѣемъ одного, Иже сидитъ одесную Бога, т. е. Сынъ Божій“; „облаченія ризъ не имѣемъ, ибо св. апостолы не имѣли для богослуженія особыхъ одеждъ ■ Самъ Іисусъ Христосъ не устанавливалъ оныя; какъ св. апостолы ходили въ простыхъ одеждахъ, такъ и мы молимся въ обыкновенномъ одѣянн“; „еиміамъ и кадило полагаемъ въ молитвѣ“; „крещеніе полагаемъ въ покаяніи и оставленіи грѣховъ“; „миропомазаніе свидѣтельствуемъ елей радости по слову Божію“,—Псал. 44, ст. 8. 3) „Къ духовному евѣту“—соч. извѣстнаго въ закавказскомъ молоканскомъ мірѣ старца С. К. Жабина.—Эта книжка есть ничто иное, какъ «учебникъ Закона Божія», составленный для руководства при обученіи въ школахъ и дома.—Молокане с. Воронцовки, Тифлисской губ., даютъ объ этомъ «учебникѣ» такой отзывъ: „учебникъ составленъ обстоятельно и вполне соотвѣтствуетъ тѣмъ неизблемымъ основамъ нашей вѣры, которыя имѣютъ прочный фундаментъ на свя-

щенномъ Писаніи, какъ единственномъ источникѣ свѣта и правды, а потому мы съ своей стороны рекомендуемъ этотъ учебникъ для руководства при обученіи въ школахъ и дома всѣмъ духовнымъ (христіанскимъ) общинамъ, какъ единственный подходящій учебникъ въ духѣ нашего исповѣданія вѣры.— Содержаніе книжки Жабина таково: — послѣ предисловія и краткой бесѣды о библіи авторъ излагаетъ, также кратко, священную исторію ветхаго и новаго завѣта, затѣмъ идутъ „краткіе отвѣты духовныхъ христіанъ изъ священнаго Писанія“. Здѣсь излагается упованіе молоканъ—духовныхъ христіанъ.— О крещеніи говорится: „мы, духовные христіане, признаемъ два крещенія: одно плотское (Іоанново), другое — духовное, о которомъ самъ Іоаннъ говорилъ (Мѣ. 3, 11). Послѣдователи Христа, какъ послѣдователи духовнаго служенія, должны понимать и принимать крещеніе духовно“.—О священникахъ: „мы, духовные христіане, не имѣемъ священниковъ плотскихъ и немощныхъ, которые не могутъ сострадать намъ въ немощахъ нашихъ. Мы, согласно указанію священнаго Писанія, имѣемъ одного великаго Первосвященника, прошедшаго небеса, Іисуса Сына Божія (къ Евр. 4, 14)“.—О храмѣ: „мы не признаемъ рукотворныхъ храмовъ, ибо, по свидѣтельству священнаго Писанія, Богъ не въ рукотворныхъ храмахъ живетъ“ (Дѣян. 17, 24). О крестѣ: «Подъ словомъ крестъ христіанинъ долженъ разумѣть не вещественный крестъ, сдѣланный изъ какого-нибудь матеріала, а духовный... мы, духовные христіане, не признаемъ креста вещественнаго, т. е. сдѣланнаго руками человѣческими, а признаемъ крестъ духовный, который долженъ носить каждый христіанинъ въ своемъ сердцѣ“. О чашѣ: „Чаша, поданная ученикамъ (Матѣ. 26, 27, 28), изображала самого Христа, а вино—Его ученіе... Мы глубоко убѣждены въ истинѣ, что чаша изображаетъ собою то Христа, то Его страданія, коими Онъ искупилъ родъ человѣчскій изъ-подъ власти грѣха“.

Кромѣ упомянутыхъ молоканскихъ сочиненій въ Тамбовской епархіи распространены ихъ журналъ «Духовный Христіанинъ» издаваемый въ С.-Петербургѣ А. С. Прохановымъ. (А. С. Прохановъ—врачъ по профессіи; обучался въ Юрьевскомъ университетѣ; окончилъ протестантскій богословскій факультетъ въ Парижѣ. Сынъ богатаго Владикавказскаго купца, перешедшаго въ баптизмъ съ своимъ старшимъ сыномъ Иваномъ). Содержаніе журнала довольно разнообразно. Преобладающими статьями его являются толкованія Св. Писанія въ сектантскомъ духѣ.— Иногда въ журналѣ указывается на то, что будто бы русскій

синодальный переводъ Библии менѣе правиленъ, въ сравненіи съ заграничными переводами—вѣнскаго или лондонскаго изданія. — Такъ, путемъ печати, подрывается авторитетъ русской синодальнаго изданія библии и внушается къ ней недовѣріе среди народа.—Прекратившій свое существованіе журналъ «Молоканскій Вѣстникъ» особенно предлагается (вниманію православныхъ) молоканами, выписывавшими его, такъ какъ въ немъ порядочно говорилось о дѣятельности православныхъ священниковъ и вообще слугителей Церкви съ отрицательной стороны. Подорвать же авторитетъ пастырей въ глазахъ православныхъ—это основная цѣль и задача сектантства и его руководителей.

Съ 1908 года и особенно въ 1909 году редакторъ-издатель молоканскаго журнала «Духовный Христіанинъ»—А. С. Прохановъ — началъ издавать «книги духовныхъ христіанъ». Въ 1909 году такихъ книгъ вышло 8 №. Всѣ эти книги распространены по Тамбовской епархіи. Вотъ ихъ перечень: 1) „Разумное служеніе“—соч. Ф. А. Желтова. 2) „О водномъ крещеніи“ соч. И. Лезина и Е. Сычева; 3) Книга полная по вѣрѣ духовныхъ христіанъ, избранная изъ Вѣтхаго и Новаго Завѣта Господанашего Іисуса Христа, вмѣщающая въ себѣ: 1) прошеніе Журавцова 2) указъ царя Александра I-го и 3) обрядъ Журавцова на основаніи вѣроученія изъ 30 пунктовъ“; 4) „Духъ и обрядность“ соч. Ф. А. Желтова, 5) „Слѣдуй за Мною“—соч. Ф. А. Желтова, 6) „Бѣгите изъ городовъ“ соч. Д. В. Зайцева, 7) «Поклоненіе Господу въ духъ и истинѣ» соч. Ф. А. Желтова; 8) «Символика духовныхъ христіанъ о крещеніи и преломленіи» соч. Т. Ф. Гаврилова. — Всѣ эти произведенія проповѣдуютъ одно: истинное ученіе Христа находится у молоканъ — духовныхъ христіанъ, а остальные христіане вѣру Христову содержать неправильно.

Поименованная молоканская печатная литература проникаетъ черезъ послѣдсвателей „духовнаго христіанства“ въ православное деревенское населеніе. Въ этомъ—главная причина настоящаго времени; молоканскія идеи идутъ въ народно-православную русскую среду и путемъ печатнаго слова, чего прежде не наблюдалось. 1909 годъ въ этомъ отношеніи далеко опередилъ предшествовавшіе годы.—Но если и православный деревенскій людъ читаетъ молоканскую литературу,—то опасность зараженія ересью молоканства для этого люда насомнѣнно стала сильнѣе.—Можно судить теперь о томъ, какой вредъ наноситъ эта сектантско-молоканская литература русскому православному деревенскому жителю, въ подавляющей массѣ своей еще не утвердив-

шешуся въ своемъ религіозномъ упованіи до такой степени, чтобы давать въ немъ отчетъ всякому требующему,—будь это требованіе словомъ устнымъ или печатнымъ.

Русскій деревенскій житель Тамбовской губерніи уже началъ возмущаться тѣмъ, что дозволяютъ издавать молоканскій журналъ. „По чьему распоряженію онъ печатается и почему его не закроютъ?... Ужъ очень тамъ неправильное понятіе по адресу Православія... По моему это та же революція—противъ оплота Православія, противъ ученія Господа нашего Иисуса Христа... Этотъ журналъ „Духовный Христіанинъ“ слѣдуетъ закрыть, какъ противный Богу и Его православной вѣрѣ“,—вотъ что мнѣ писалъ однажды житель большого села съ порядочнымъ молоканскимъ населеніемъ. Но онъ не простой деревенскій житель, а помощникъ волостного писаря,—человѣкъ сравнительно развитой—Побольше бы такихъ лицъ въ деревнѣ нашей!...

Ново-молоканство или донской толкъ въ епархіи самый малочисленный. Онъ появился въ епархіи въ 1874 году въ трехъ пунктахъ.—Въ настоящее время „донскіе“ молокане находятся въ двухъ пунктахъ: въ селѣ Рыбномъ и Давыдовѣ—Моршанскаго уѣзда.—Большее количество ихъ живетъ въ с. Рыбномъ.—Сами себя молокане „донского“ толка называютъ „христіанами Евангельскаго вѣроисповѣданія, пресвитеріанами“. Въ своемъ вѣроученіи „пресвитеріане“ очень близки къ баптизму. Есть у нихъ много общаго и съ православнымъ ученіемъ. „Донскіе“ молокане признаютъ покаяніе, крещеніе, вечерю Господню, помазаніе больныхъ елемъ, бракъ.—Крещеніе они признаютъ таинствомъ: совершаютъ его, какъ и православная Церковь, надъ младенцами. Вечерю Господню они „почитаютъ за Св. таинство, за драгоцѣнное и благодатное средство... Достоянно вкушающіе становятся, — по ихъ ученію, — общниками Тѣла Христова и Крови Его, за насъ пролитой на крестѣ“.—Подъ рукоположеніемъ они понимаютъ обрядъ. У нихъ нѣтъ различія епископа отъ пресвитера: „мы того убѣжденія, что названія, упоминаемыя въ Св. Писаніи, епископъ и пресвитеръ—одно и то же и не означаютъ особыхъ чиновъ“.

Среди „донскихъ“ молоканъ Тамбовской епархіи распространена небольшая книжка подъ заглавіемъ: „Краткія правила вѣры христіанъ Евангельскаго вѣроисповѣданія, пресвитеріанъ (называемыхъ молоканами)“. Надписаніе ея вполне соответствуетъ ея содержанію: въ ней кратко, съ указаніемъ текстовъ Св. Писанія, изложено упованіе „донскихъ“ молоканъ. Эта книжка

издана Зиновіемъ Даниловичемъ Захаровымъ, главою русскихъ „донскихъ“ молоканъ. Г. Захаровъ имѣетъ общеніе съ „донскими“ молоканами Тамбовской епархіи или непосредственно, или посредствомъ своихъ повѣренныхъ. Однимъ изъ таковыхъ является Иванъ Андреевъ Сизовъ. Послѣдній ежегодно посѣщаетъ новомолоканъ с. Рыбнаго. Цѣль поѣздокъ одна: подкрѣпить своихъ единовѣрцевъ и оградить ихъ отъ вліянія старо-молоканъ того же села Рыбнаго. Но, посѣщая своихъ братьевъ по вѣрѣ, г. Сизовъ обращаетъ вниманіе и на православныхъ, особенно на тѣхъ изъ нихъ, которые, при образованіи „донскаго“ толка, изъ старо-молоканъ перешли въ Православіе.—По свидѣтельству приходскихъ священниковъ, миссія г. Сизова среди этихъ православныхъ не имѣетъ успѣха.—Кромѣ села Рыбнаго и Давыдова Сизовъ посѣщаетъ, совмѣстно съ пресвитеромъ „донскихъ“ молоканъ, близъ лежація села и деревни Моршанскаго и Шацкаго уѣздовъ.—По вѣроученію, во многомъ близкому къ православному вѣроисповѣданію, и по малочисленности, а также и по отсутствію организаціи—„донской“ толкъ молоканства въ епархіи не имѣетъ и не имѣлъ вліянія на совмѣстно живущихъ православныхъ. Съ этой стороны православный сельскій житель, можно сказать, застрахованъ. Тѣмъ болѣе, что у „донскихъ“ молоканъ нѣтъ убѣжденія въ своей „святости“,—въ смыслѣ безгрѣшности, что составляетъ отличительную черту баптизма.

Толстовскій толкъ молоканства.—Съ конца 80-ыхъ годовъ прошлаго столѣтія въ среду Тамбовскихъ молоканъ стали проникать мысли изъ ученія гр. Л. Толстого. Есть свѣдѣнія о томъ, что такому проникновенію оказывали помощь тамбовскіе интеллигенты, передовые люди, имѣвшіе близкое общеніе съ молоканами.—Въ настоящее время толстовскія идеи имѣютъ своихъ поклонниковъ среди молоканъ слѣдующихъ мѣстъ Тамбовской епархіи: дер. Шани (прихода с. Грибоѣдова Моршанскаго уѣзда), села:—Чернавки, Митрополья и Коровина—Тамбовскаго уѣзда, с. Нащекіна—Кирсановскаго уѣзда, села Кривца—Лебедянскаго уѣзда, села Ново-Гаритова—Козловскаго уѣзда. Справедливость требуетъ сказать, что такихъ молоканъ въ епархіи не особенно много. Съ точки зрѣнія внѣшней они не имѣютъ соорганизованной плотной общины. Но—можетъ быть это послѣднее только вопросъ времени; по закону 17 октября 1906 года всякіе сектанты,—кромѣ изувѣрныхъ,—имѣютъ право на открытіе общины и организацію ея, сообразно велѣніямъ своей совѣсти.

Достойно вниманія слѣдующее обстоятельство.—Молокане, сочувствующіе идеямъ гр. Л. Толстого и пропагандирующіе ихъ вездѣ и всюду, остаются вѣрными молоканству въ его отрицательныхъ воззрѣніяхъ на ученіе православной Церкви, ея таинства и обряды и видимую организацію. Въ то же время они не измѣняютъ ни своего названія—молоканъ, ни внутренняго строя молоканскихъ общинъ съ ихъ богослужебнымъ культомъ, религиозными собраніями, пѣснопѣніями и молитвенно-богослужебными дѣйствіями. Между тѣмъ, по догматическимъ своимъ воззрѣніямъ, эти молокане-толстовцы не имѣютъ почти ничего общаго съ убѣжденіями старо-молоканъ и молоканъ „донского“ толка. Вотъ въ краткихъ чертахъ ученіе молоканъ-толстовцевъ.

Бога, какъ личности, и притомъ отдѣльной отъ міра,—по убѣжденію послѣднихъ,—не существуетъ. Богъ, по ихъ понятію,—есть любовь, разсѣянная по частямъ въ сердцахъ и совѣсти людей; отсюда, каждый человѣкъ носитъ въ себѣ искру Божества, а совокупная, такъ сказать, совѣсть людская вмѣщаетъ въ себѣ *всю Бога*. Въ этой совѣсти, другого Бога не существуетъ: „совѣсть—вотъ Богъ“. Спасеніе человѣка состоитъ въ жизни въ Богѣ, т. е. въ покоѣ совѣсти. Достигаетъ его тотъ, кто проявляетъ дѣятельную любовь въ отношеніи своихъ ближнихъ. Всякая религія, учащая объ иномъ Богѣ, живущемъ отдѣльно отъ людей и требующемъ отъ нихъ другихъ подвиговъ, подвиговъ благочестія, есть выдумка людская.—И Христосъ, по мнѣнію сектантовъ, не есть Богъ въ христіанскомъ смыслѣ слова. Называется Онъ Сыномъ Божиимъ, какъ нравственно-совершенный человѣкъ, вмѣстившій въ себѣ и проявившій въ Своей жизни высшую любовь къ людямъ. По своему происхожденію Онъ—простой человѣкъ, сынъ Іосифа и Маріи. Его смерть имѣетъ для насъ значеніе не искупленія отъ грѣховъ, а лишь образца—твердаго стоянія за истину во время гоненій.

Отрицая вмѣстѣ съ другими сектантами св. Преданіе, какъ источникъ христіанскаго вѣроученія, молокане-толстовцы говорятъ, что новозавѣтное ученіе Христа не сохранилось апостолами въ полномъ и неповрежденномъ видѣ. Въ писаніяхъ апостоловъ,—по ихъ мнѣнію,—ученіе Христа извращено и самыя писанія полны взаимныхъ противорѣчій. Какъ результатъ такого взгляда на писанія св. апостоловъ, у молоканъ-толстовцевъ крайне тенденціозное отношеніе къ Библии.

Библия имъ нужна постольку, поскольку она оправдываетъ якобы ихъ ученіе. Все то, что въ ней не согласно съ ихъ

взглядами, они не только отрицают, а и кощунственно осмѣиваютъ.—Такъ, напр., сказаніе бытописателя о грѣхопадении первыхъ людей у молоканъ-толстовцевъ извѣстно подъ заглавіемъ: „Какъ мудрый Богъ дразнилъ первыхъ людей райскими яблочками“;—повѣствованіе о божественномъ полномочіи Моисея и Аарона къ руководительству еврейскимъ народомъ сектанты перефразировываютъ въ повѣсть о томъ, „какъ появилась власть свѣтская и духовная—царь и попы“. — Ученіе І. Христа молокане-толстовцы ставятъ не выше ученія Будды и ниже ученія Л. Толстого

Главнымъ источникомъ такого ученія молоканъ-толстовцевъ служатъ произведенія гр. Л. Толстого. Кромѣ этого, они имѣютъ извѣстное сочиненіе П. Хельчицкаго — „Сѣть вѣры“. До 1907 года это послѣднее произведеніе сектанты имѣли въ рукописи, съ изданія „Сѣти вѣры“ Русскою Академіею наукъ. Съ 1907 года «Сѣть вѣры» появилась въ изданіи небольшой книжкой, извѣстнаго московскаго книгоиздательства, возглавляемаго Л. Толстымъ, „Посредника“.—Теперь такую книжку можно приобрести за 22 коп.—Не простое любопытство влечетъ молоканъ-толстовцевъ къ „Сѣти вѣры“; мысли Л. Толстого о государствѣ, Церкви, первыхъ временахъ христіанства очень похожи въ своихъ основаніяхъ на мысли Хельчицкаго о тѣхъ же предметахъ.—Кромѣ «Сѣти вѣры» у молоканъ-толстовцевъ встрѣчаются такія произведенія: „Побѣдная повѣсть“ Ю. Штиллинга и—„Таинство креста“, соч. Ренана—„Жизнь Иисуса“, нѣкоторыя сочиненія бывшаго свящ. Гр. Петрова. — Есть у нихъ, къ удивленію, и сочиненія преосвящ. Теофана, проповѣди прот. Сагарды, кормчая, служебники, требники и исторіи церкви, даже извѣстная запрещенная „Исторія церкви“ проф. Терновскаго (эта послѣдняя книга есть, напр., у наставника кривецкихъ молоканъ Бѣлоусова А. С.).

У молоканъ-толстовцевъ есть въ рукописи своя „Исторія церкви духовныхъ христіанъ“. Кто авторъ ея—неизвѣстно; въ концѣ рукописи объ этомъ нѣтъ никакихъ указаній. Но видно, что составитель ея—человѣкъ знакомый съ общей исторіей церкви и русской.—Главная мысль „исторіи“ та, что духовные христіане „ведутъ свое начало отъ временъ апостольскихъ“.—„Христіане еще при апостолахъ были двухъ категорій, — говорится въ рукописи,—духовные и обрядовые (Дѣян. 15, 1—31). Противныя стороны называли другъ друга еретиками. Духовные христіане всѣхъ странъ назывались тогда гностиками... Но время измѣняетъ все. Слѣдуя общему закону, смѣнялись и наимено-

ванія духовныхъ христіанъ, превратившихся въ гностиковъ, монтанистовъ, валентиніанъ, манихеевъ, богомиловъ, реформатовъ, евангеликовъ, раціоналистовъ, молоканъ и др.—Говоря о Россіи, авторъ „исторіи“ именуетъ „духовными христіанами“ еретиковъ, начиная съ скопца Адріана и кончая гр. Л. Толстымъ. О послѣднемъ въ «исторіи» такъ сказано: „Съ 1881 года на арену проповѣдничества «духовнаго христіанства» выступилъ знаменитый писатель-мыслитель графъ Левъ Николаевичъ Толстой».

Прозелитизмъ молоканъ-толстовцевъ гораздо сильнѣе прозелитизма старо-молоканъ и ново-молоканъ. Пропаганда молоканъ-толстовцевъ главнымъ образомъ касается жителей селъ: Митрополья, Чернавки, Коровина, Шилова, Бовдарей, Пахатнаго Угла, Грибоѣдова и смежныхъ съ этими селами деревень. Однимъ изъ видныхъ работниковъ въ дѣлѣ распространенія молоканства-толстовства является кр. с. Чернавки, Тамбовскаго у. Тимофей Ѳеодоровичъ Гавриловъ. Онъ—человѣкъ довольно начитанный, въ богословско-сектантской литературѣ. Самъ — писатель: состоитъ сотрудникомъ молоканскаго журнала—«Духовный Христіанинъ». Произведенія Гаврилова этотъ журналъ издаетъ даже отдѣльными оттисками. Сочиненія Т. Ѳ. Гаврилова:—„Поклоненіе Богу въ духѣ „истины“, 2) „Символика духовныхъ христіанъ о крещеніи и преломленіи“ и 3) „О храмѣ“—въ большомъ ходу въ епархіи. Самъ Гавриловъ давно ознакомился съ произведеніями Л. Толстого; за послѣднее время онъ читаетъ его сочиненія главнымъ образомъ по религіознымъ вопросамъ. У графа Толстого Гавриловъ даже былъ лично въ Ясной Полянѣ.

Числясь „молоканиномъ“, Т. Ѳ. Гавриловъ по существу относится безразлично къ христіанству. „О вѣрахъ,—говоритъ онъ, — не спорять и не спрашиваютъ, какъ и о происхожденіи хорошаго вина“.—„Самое главное,—говоритъ онъ, — была бы любовь между людьми; а разность въ вѣрѣ не причесть; не важно и то, какъ каждый изъ насъ мыслить о Богѣ, о Христѣ“. Такъ, незамѣтно для себя, молокане-толстовцы приходятъ къ отрицанію не только «духовнаго христіанства», но и вообще христіанства. Нѣтъ ничего удивительнаго, что въ селѣ Митропольѣ среди, такъ называемыхъ, молоканъ есть лица, которыя не вѣрятъ въ Священное Писаніе и даже позволяютъ себѣ говорить, что и Бога нѣтъ и нельзя допустить, чтобы Богъ воплотился.

Изъ жизни Тамбовскаго молоканства необходимо отмѣтить и слѣдующее, помимо сказаннаго.

Среди молоканъ замѣчается броженіе. Молодое поколѣніе нетерпимо относится къ старымъ наставникамъ, бывшимъ за-

правиламъ ихъ религіозной жизни, смѣняетъ ихъ и ставитъ себѣ новыхъ; тамъ, гдѣ это не удастся, молодое поколѣніе отдѣляется отъ стариковъ-молоканъ, выбираетъ себѣ своего наставника и молитвенныя собранія ведетъ совершенно особо. — Что касается легализаціи по закону 17 октября 1906 года, то къ ней большинство молоканъ епархіи относится отрицательно. Причина въ данномъ случаѣ заключается въ томъ, что въ § 29-мъ „правилъ объ устройствѣ сектантскихъ общинъ“ требуется, чтобы сектанты, по избраніи себѣ наставника, представляли его на утвержденіе въ семь званіи въ подлежащее губернское или областное правленіе. Этотъ порядокъ, по словамъ начетчиковъ молоканъ (с. с. Коровина, Чернавки, Митрополья, Нащекина и др.), уничтожаетъ въ корнѣ ихъ религіозную общину. — Молоканство въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ есть баптисты, подвергается сильному воздѣйствію пропаганды со стороны послѣднихъ, особенно молодое поколѣніе „духовныхъ христіанъ“. Это вліяніе въ нѣкоторыхъ мѣстахъ доходитъ до того, что молодежь молоканская частью уходитъ въ баптизмъ, а частью открыто защищаетъ нѣкоторые пункты вѣроученія баптизма, — напр., необходимость воднаго крещенія. Духъ невѣрія и даже атеизма проникаетъ также и въ старо-молоканство. — Старо-молокане, — главнымъ образомъ молодежь, за послѣднее время начали интересоваться и печатною литературою баптистовъ. Есть слѣды знакомства ихъ съ произведеніями пашковцевъ, напр., такими, какъ сочиненія „Пшеница и солома“, „Примирился ли ты съ Богомъ“. — Прежній принципъ молоканства: не слѣдуетъ имѣть особыхъ зданій для своихъ общественныхъ молитвъ — въ нѣкоторыхъ мѣстахъ епархіи уничтожается тѣмъ, что молокане на свой счетъ строятъ особыя зданія — молитвенные дома. Такъ сдѣлали молокане одного изъ крупныхъ молоканскихъ поселеній — дер. Дуплятчины, Тамбовскаго у., прихода села Ново-Знаменскаго, Бѣгичева-тожъ (здѣсь молоканъ 582 чел. обоюго пола). Вслѣдствіе натиска на молоканъ со стороны баптистовъ, наставники крупныхъ поселеній молоканства епархіи участвовали свои поѣздки по мѣстамъ жительства своихъ единовѣрцевъ. Болѣе другихъ совершали такія поѣздки — кр. Т. Ѳ. Гавриловъ, Ф. З. Матвѣевъ, А. С. Бѣлоусовъ. — Тамбовскіе молокане имѣютъ общеніе съ молоканами — Балашевскими, Воронежскими, Пензенскими, Таврическими и Кавказскими. Изъ начетчиковъ другихъ губерній Тамбовскую епархію посѣщали: молоканинъ прогрессистъ Н. Ф. Кудиновъ; изъ г. Балашова — Л. Пименовъ.

2) Баптизмъ.

Въ предѣлахъ Тамбовской епархіи баптизмъ появился въ 80-хъ годахъ истекшаго столѣтія. Первыми пропагандистами этой секты были южно-русскіе баптисты—бр. Мазаевы. Они наѣзжали въ Тамбовскую губернію подъ видомъ торговыхъ дѣлъ; между тѣмъ, прикрываясь этимъ, они распространяли баптистскія идеи. Кромѣ бр. Мазаевыхъ насадителемъ баптизма въ Тамбовской епархіи должно признать и бакинскаго пресвитера Василя Вас. Иванова. Онъ именно посѣялъ первыя сѣмена баптистскаго ученія въ с. Липягахъ, Борисоглѣбскаго уѣзда, въ 1888 году.—Изъ уѣздовъ Тамбовской губерніи, гдѣ баптизмъ свилъ себѣ прочное гнѣздо, на первомъ мѣстѣ стоитъ Борисоглѣбскій, затѣмъ Тамбовскій. Порядочное количество послѣдователей баптизма находится и въ уѣздахъ:—Щацкомъ, Моршанскомъ и Лебедянскомъ. До 1909 года баптистовъ не было въ Козловскомъ уѣздѣ, Кирсановскомъ и Темниковскомъ. Теперь и въ этихъ уѣздахъ появились они. Хотя количество ихъ и не превышаетъ въ каждомъ изъ послѣднихъ уѣздовъ отъ 1-го до 3-хъ человѣкъ,—но считается приходится и съ этимъ малымъ числомъ, помня, что каждый баптистъ есть ярый пропагандистъ своего ученія.—Наиболѣе обуреваемымъ натискомъ баптизма должно признать Борисоглѣбскій уѣздъ. Объясняется это тѣмъ, что онъ находится въ территоріальномъ отношеніи въ весьма благопріятныхъ условіяхъ: его съ трехъ сторонъ окружаютъ центральные пункты баптистскихъ поселеній двухъ губерній:—Саратовской (г. Балашевъ), Воронежской (с. Пески, Новохоперскаго уѣзда), той же губ., села: Грачевка и Гальское.—Всѣхъ извѣстныхъ пунктовъ, зараженныхъ въ епархіи баптизмомъ, до 30. Всего баптистовъ до 1800 человѣкъ; изъ нихъ въ с. Липягахъ—679 человѣкъ обоюго пола, въ с. Пановыхъ Кустахъ—174, въ с. Старо-Томниковѣ—125, Ново-Томниковѣ—96, Горѣломѣ—85, Донской Слободѣ—76, въ гор. Борисоглѣбскѣ—55, Сергіевкѣ—до 40, Куксовѣ—37, Кривцѣ—37, Алешкахъ—32.

Изъ всѣхъ сектъ, обуревающихъ тамбовскую землю, самую воинственную, своей сильною организаціей и духомъ прозелитизма, въ настоящее время должно считать секту баптистовъ. Данныя о жизненномъ проявленіи послѣднихъ за 1908—1909 года ясно свидѣтельствуютъ, что число зараженныхъ этою сектою мѣстъ увеличилось приблизительно на 10 пунктовъ. Въ 1908 году образованъ районный комитетъ баптистовъ, завѣдующій дѣломъ пропаганды своего ученія въ четырехъ губерніяхъ (Саратовской,

Тамбовской, Воронежской и Пензенской) и одной области—Войска Донского. Въ этомъ комитетѣ засѣдаютъ, между прочимъ, видные тамбовскіе баптистскіе наставники: — М. П. Дементьевъ (изъ с. Липяговъ) и Т. В. Пачинъ (изъ Пановыхъ Кустовъ). Всѣхъ лицъ въ комитетѣ 6; изъ нихъ двое изъ Тамбовской губерніи.—Первое засѣданіе районнаго комитета было 22 мая 1908 г., второе 17—18 мая 1909 года. На послѣднемъ засѣданіи, происходившемъ въ с. Пескахъ, Воронежской губ., былъ изъ Петербурга г. Фетлеръ. Изъ краткаго отчета дѣятельности комитета, доложеннаго пресвитеромъ Песковской общины — В. П. Степановымъ, видно, что изъ Тамбовскихъ баптистовъ разъѣзжали по селамъ съ пропагандой: Н. И. Блѣдныхъ и П. М. Докучаевъ (изъ с. Липяговъ), они объѣхали 20 сель, сдѣлали 35 собраній; К. Е. Блѣдныхъ и М. П. Сынковъ (тоже изъ с. Липяговъ) объѣхали 20 сель, сдѣлали 40 собраній; С. Ф. Каяевъ съ товарищемъ объѣхалъ 20 сель, собраній было 30. Эти баптисты-начетчики, устраивая собранія, въ то же время раздавали свою литературу.—Въ 1909 г. изъ с. Липяговъ было отправлено такихъ начетчиковъ 12 человекъ, сравнительно съ 1908 годомъ на 7 человекъ больше.

Вѣроученіе баптистовъ, въ общемъ, сходится къ слѣдующимъ положеніямъ: оправданіе и спасеніе достигается *личною* вѣрою въ искупительныя страданія Христа, крещеніе возможно только взрослыхъ, необходимо хлѣбопреломленіе или вечера Господня. И крещеніе, и вечера Господня суть простые обряды. Есть у баптистовъ своя іерархія, которую они производятъ отъ Англиканской церкви. Есть свое богослуженіе, соединенное съ свободой вдохновенія и импровизированными молитвами. Отрицательное ученіе баптистовъ, по отношенію къ православію, то же самое, что и у молоканъ.—Одного, строго опредѣленнаго, вѣроученія баптисты русскіе въ настоящее время не имѣютъ. Въ Тамбовской епархіи распространено главнымъ образомъ—„Вѣроученіе русскихъ евангельскихъ христіанъ-баптистовъ“ изданіе русскихъ баптистовъ; цѣна 2 коп., 16 стр. in 8°.—Кромѣ этой книжки есть и „Катехизисъ.—Наставленіе въ вѣрѣ для баптистскаго юношества“, переводъ съ нѣмецкаго,—съ нѣкоторыми измѣненіями катехизиса баптистовъ, обработаннаго, по порученію издательской комиссіи Союза Германскихъ Баптистскихъ Общинъ, проповѣдникомъ Вертсомъ. Переводъ сдѣланъ русскимъ проповѣдникомъ баптистовъ Вас. Гур. Павловымъ.—По мысли самого Павлова, катехизисъ „можетъ служить учебникомъ для преподавателей Закона Божія баптистскаго вѣроисповѣданія въ

учебныхъ заведеніяхъ“. Ни та, ни другая книжка все-таки не можетъ претендовать на дѣйствительно *точное* изложеніе вѣроученія баптистовъ. Что касается отрицательнаго—въ отношеніи православныхъ обрядовъ—ученія баптистовъ, то его почти нѣтъ въ указанныхъ книжкахъ: оно пропагандируется болѣе всего устно проповѣдниками баптизма, такъ сказать, „лицомъ къ лицу“.

Въ сравненіи съ предыдущимъ временемъ, въ проповѣдяхъ разѣздныхъ начетчиковъ баптизма въ нѣкоторыхъ пунктахъ вѣроученія замѣтно приближеніе къ православію. Такъ, въ вопросѣ объ источникѣ вѣроученія прежній принципъ: „ни слова сверхъ Писанія“ оставляется. Проповѣдникъ Н. Я. Яковлевъ въ своихъ рѣчахъ къ „братіямъ“ ссылается иногда на блаж. Августина. Измѣнилось отношеніе баптистовъ къ изображеніямъ священныхъ лицъ и дѣйствій. Прежде объ этомъ баптисты всегда говорили съ отвращеніемъ и считали это за нарушение 2-й заповѣди Закона Божія. Теперь они, за рѣдкими исключеніями, не только не позволяютъ себѣ выражаться объ иконахъ оскорбительно для слуха и чувства православнаго человека, но и сами имѣютъ изображенія библейскихъ лицъ и событій. Такъ, на обложкѣ ихъ журнала „Баптистъ“ печатается изображеніе крещенія Иисуса Христа отъ Іоанна. Дѣтямъ своимъ баптисты раздаютъ теперь небольшія картинки библейскихъ событій Ветхаго и Новаго Завѣта. Въ с. Липягахъ баптистомъ Воробьевымъ ставился нѣсколько разъ на обсужденіе вопросъ о томъ, слѣдуетъ-ли и можно-ли баптистамъ имѣть изображенія Иисуса Христа, Дѣвы Маріи и Іоанна Крестителя?—Самъ Воробьевъ рѣшилъ этотъ вопросъ въ положительномъ смыслѣ; были у него и послѣдователи. Но большинство рѣшило этотъ вопросъ отрицательно. И не потому, что считало это противозаконнымъ, а главнымъ образомъ по той причинѣ, что ихъ — баптистовъ — „засмѣютъ православные“, которымъ они всегда говорили въ отрицательномъ и даже въ кощунственномъ духѣ объ изображеніяхъ библейскихъ лицъ и событій.—Кромѣ этихъ изображеній, у Тамбовскихъ баптистовъ въ ходу надписи на картонныхъ пластинкахъ изъ Св. Писанія.

Эти надписи баптистъ дер. Хренояровка (прихода с. Сергіевки, Борисоглѣбскаго уѣзда) Г. П. Даниловъ развѣшиваетъ у себя въ дому въ переднемъ углу. Надписанія на картонѣ различныя, но главнымъ образомъ на нихъ напечатаны тѣ мѣста Св. Писанія, которыя сектанты приводятъ или въ доказательство своего ученія, или въ опроверженіе того или другого пункта ученія Православной Церкви. Напр., Римл. 6, 23, Іоан. 4, 24, 1 Іоан.

1, 7 и др.—На основаніи сего и бесѣда объ иконопочитаніи во многихъ мѣстахъ епархіи теряетъ свой прежній острый характеръ и, въ большинствѣ случаевъ, сводится къ вопросу: возможно-ли предъ иконами совершать молитвы и поклоненіе?—Со стороны нѣкоторыхъ разъѣздныхъ проповѣдниковъ баптизма, начали раздаваться между прочимъ и такіе голоса: „иконы нельзя считать идолами; такъ говоритъ никогда не слѣдуетъ“. Такими и подобными имъ мыслями однажды увѣщевалъ московскій житель баптистъ Яковлевъ своихъ единовѣрцевъ въ селѣ Донской Слободѣ, Тамбовскаго уѣзда. Это было сказано въ присутствіи православныхъ.

Измѣняется также отношеніе тамбовскихъ баптистовъ и къ праздникамъ. Прежде къ праздникамъ Православной Церкви, за исключеніемъ дня воскреснаго, они относились съ полнымъ отрицаніемъ. Теперь во многихъ мѣстахъ баптисты празднуютъ не только такіе праздники, какъ Рождество Христово, Крещеніе, но и Господскіе и даже Богородичные праздники. А въ пасхальные дни привѣтствуютъ другъ друга и православныхъ обычнымъ привѣтствіемъ: „Христось Воскресе!“—Я лично два года подрядъ получалъ поздравленіе съ праздникомъ Свѣтлаго Христова Воскресенія отъ тамбовскихъ баптистовъ, съ припиской: „не изумляйтесь во Христѣ братъ, получивъ это. Мы молимъ Бога о Вашемъ здоровьѣ“. Подпись всегда такая: „Высшія братья“.

За послѣдніе годы мнимая *святость* баптистовъ все чаще и чаще стала разоблачаться предъ православными. Послѣдніе теперь хорошо знаютъ, что баптисты не такъ „святые“, какъ они о себѣ говорятъ. Въ связи съ такимъ обстоятельствомъ баптисты Тамбовской епархіи начали сознаваться въ томъ, что и они грѣшатъ, будучи увѣровавшими въ Христа. Прежнюю свою мысль, что стоитъ только увѣровать во Христа, сдѣлаться „дѣтьми Божиими“ и грѣхъ ихъ не касается,—баптисты въ центральныхъ поселеніяхъ епархіи смѣнили на то, что и они нуждаются въ ежедневномъ покаяніи, такъ какъ и они постоянно грѣшатъ. Въ торговыхъ пунктахъ, напр., на станціи Сампуръ, баптисты уже давно перестали говорить о своей святости и безгрѣшности. «Не обманешь—не продашь»—эта мысль стала принципомъ торговцевъ-баптистовъ.—Обмѣрять, обвѣсить—все это въ полномъ ходу у послѣднихъ. И православное населеніе, совмѣстно живущее и торгующее, знаетъ цѣну баптистскимъ мыслямъ: «мы святые, мы безгрѣшны». Оно уже перестало и перестаетъ вѣрить проповѣдникамъ баптистовъ въ этомъ случаѣ. Это хорошо сознаютъ и сами баптисты и ихъ разъѣздные мис-

сіонеры. Вотъ почему они стали рѣже проводить такія мысли въ своихъ рѣчахъ, обращенныхъ къ православнымъ на своихъ, такъ называемыхъ, «призывныхъ собраніяхъ».

По вопросу о крещеніи у тамбовскихъ баптистовъ,—помимо мысли, что крещеніе обрядъ, но все-таки обязательный для каждаго увѣровавшаго во Христа,—встрѣчается и другое воззрѣніе: крещеніе не есть необходимая обязанность, оно принимается тѣми, кому оно нравится.—По вопросу о томъ, нужно-ли крещеніе для спасенія, у тамбовскихъ баптистовъ распространена небольшая книжка, подъ заглавіемъ: «Нужно-ли мнѣ креститься?» соч. Клиффорда, перев. съ англійскаго, изданіе русскихъ баптистовъ.—Въ этой небольшой книжкѣ на вопросъ: можно-ли войти въ Царствіе Небесное, не принявши крещенія?—дается отвѣтъ: «почему же нѣтъ». На второй вопросъ: «необходимо-ли креститься, чтобы спастись?» — отвѣчаютъ: «конечно, нѣтъ! Мы спасаемся вѣрой, а не крещеніемъ». И далѣе: «Крещеніе не составляетъ необходимости для спасенія души». На стр. 5-ой этой книжки содержится такая же мысль: «Тебѣ не обязательно креститься для спасенія».

За послѣднее время тамбовскіе баптисты стали совершать съ особой торжественностью и обстановкой погребенія своихъ умершихъ единовѣрцевъ. Съ воодушевленнымъ пѣніемъ своихъ религіозныхъ гимновъ, съ рѣчами и импровизированными молитвами, многочисленной толпой тѣло своего брата умершаго они сопровождаютъ до могилы. Если же умершій ихъ братъ былъ чѣмъ-либо извѣстенъ на округу, то съ ближайшихъ сель и деревень собираются многія лица изъ баптистовъ на погребеніе.—Такое отношеніе баптистовъ къ похоронамъ своихъ единовѣрцевъ объясняется, прежде всего, тѣмъ, что въ настоящее время такія церемоніи разрѣшены закономъ, чего прежде не было. Съ другой стороны, нельзя не думать, чтобы въ этой торжественной обстановкѣ не было у нихъ и скрытой цѣли:—пропаганды ученія баптистовъ среди совмѣстно-живущаго православнаго населенія. На приходскихъ священникахъ въ селахъ съ баптистскимъ элементомъ лежитъ теперь забота: въ противовѣсъ торжественнымъ похоронамъ баптистовъ погребеніе православныхъ совершать съ должной торжественностью и умиленностью; словомъ, дѣлать такъ, чтобы ни православные не могли говорить о лучшей обстановкѣ баптистскихъ похоронъ, ни баптисты не могли смущать православныхъ своимъ хотя-бы видимымъ превосходствомъ въ этомъ отношеніи.

Самое главное, на что обращено теперь вниманіе тамбовскихъ баптистовъ, это—устройство своего внутренняго быта и внѣшняя организація пропаганды своего вѣроученія среди православныхъ.—Примкнувъ къ «союзу русскихъ баптистовъ», тамбовскіе баптисты принимаютъ дѣятельное ученіе въ «Миссіонерскомъ обществѣ русскихъ Евангельскихъ христіанъ - баптистовъ» и отдѣленіи его—районномъ комитетѣ, завѣдующемъ дѣломъ пропаганды своего ученія въ 4-хъ губерніяхъ (въ этомъ числѣ и Тамбовской) и области Войска Донского.—Тамбовская епархія, въ частности—центръ баптизма въ ней—с. Липяги—есть поставщикъ пропагандистовъ баптистскаго ученія не только на Тамбовскую губернію, но и на сосѣднія. Согласно § 20 устава «Миссіонерскаго общества», миссіонеры баптистовъ дѣлятся на годовыхъ, обязанныхъ работать внѣ дома не менѣе 6-ти мѣсяцевъ въ году, полугодовыхъ, которые имѣютъ работать въ году не менѣе трехъ съ половиной мѣсяцевъ, и—мѣсячныхъ, которые приглашаются на срокъ до двухъ мѣсяцевъ, каковое время они обязаны работать полностью.—Село Липяги поставяетъ главнымъ образомъ «мѣсячныхъ» проповѣдниковъ баптизма.—Кромѣ нарочито избранныхъ лицъ, для пропаганды ученія баптистовъ, съ тою же цѣлью по Тамбовской епархіи разъѣзжаютъ наставники ихъ общинъ: Мих. П. Дементьевъ (с. Липяги), Тр. Вас. Пачинъ (с. Пановы Кусты).

Распространенію баптизма по селамъ и деревнямъ Тамбовской епархіи помогаютъ и книгоноши Британскаго Библейскаго Общества, напр., Иванъ Ефимовичъ Шишкинъ, родомъ изъ Пензенской губ.—Главное его мѣстопребываніе и квартира—г. Козловъ. На жел. дор. станціи Козловъ онъ всегда продаетъ книги Св. Писанія; не пропуская ни одного поѣзда, онъ ходитъ по всѣмъ вагонамъ съ предложеніемъ—купить Евангеліе. Самъ себя онъ называетъ евангельскимъ христіаниномъ. Шишкинъ знакомъ съ Н. В. Одинцовымъ, Н. Я. Яковлевымъ и др. разъѣздными проповѣдниками баптизма. Свою дѣятельность Шишкинъ не ограничиваетъ только станцію ж. д. Козловъ. Онъ ходитъ по селамъ. Такъ, за 1908—9 гг. онъ былъ въ Козловскомъ и Лебедянскомъ уѣздахъ; посѣщалъ онъ также Тамбовскій и Борисоглѣбскій уѣзды. Въ Козловскомъ уѣздѣ онъ былъ въ с.с. Свѣтлое Озеро, Ново-Гаритово; въ Лебедянскомъ—въ с. Кривцѣ; въ Тамбовскомъ—с. Разказовѣ, г. Тамбовѣ, въ с.с. Донская Слобода, Горѣлое, Полковая Слобода, Куксово и др. Въ Борисоглѣбскомъ уѣздѣ онъ былъ въ с. Липягахъ и окружающихъ мѣстахъ.—Шишкинъ вездѣ начинаетъ съ предложенія:—

купить книги св. Писанія (это въ его интересахъ, такъ какъ помимо жалованія—25 руб. въ мѣсяць,—онъ получаетъ 20 коп. съ рубля продажи), а затѣмъ переходитъ и къ сужденіямъ о томъ, слѣдуетъ-ли имѣть иконы, крестить младенцевъ, стоитъ-ли имѣть въ домѣ крестъ и на себѣ полагать крестное знаменіе. Въ рукахъ съ Библіей безъ неканоническихъ книгъ (изданія для Британскаго общества, съ разрѣшенія Св. Синода). Шишкинъ говоритъ о поминовеніи и о молитвѣ за умершихъ въ отрицательномъ духѣ.—Такъ совершаетъ онъ „свое“ дѣло въ теченіе двухъ уже лѣтъ.—На ст. Козловъ у него есть послѣдователи — телеграфистъ съ своей женой и бонна нѣмка. Въ домѣ Шишкина бывають молитвенныя собранія во главѣ съ нимъ. Эти собранія посѣщаютъ по его словамъ, православные изъ любопытства. На ж.-д. станціи Козловъ Шишкинъ пропагандируетъ, но съ осторожностью. Съ однимъ изъ православныхъ жителей с. Липяговъ въ маѣ 1909 г. Шишкинъ на перронѣ станціи началъ говорить, внушая ему баптистскія мысли о крещеніи. Въ это время проходилъ священникъ. Шишкинъ тотчасъ же прекратилъ свой разговоръ. Православный просилъ его продолжать рѣчь. Но Шишкинъ замѣтилъ: «здѣсь священникъ ходитъ; они на насъ смотрятъ ненавистно; вѣроятно, боятся просвѣтить народъ, боятся, что онъ узнаетъ истину и отойдетъ отъ нихъ». У себя на дому Шишкинъ имѣетъ сектантскую печатную литературу, которую однимъ продаетъ, а инымъ и такъ раздаетъ. Изъ занимаемой имъ квартиры онъ просилъ хозяевъ взять иконы. Вмѣсто нихъ на стѣнѣ повѣсилъ листокъ съ текстами Св. Писанія.

За 1909 годъ выяснилось, что баптисты тамбовскіе обратили свое особое вниманіе на религіозно-нравственное воспитаніе и умственное просвѣщеніе своего молодого поколѣнія. Съ этою цѣлью они начали усиленную просвѣтительную работу съ своими дѣтьми и юношами.

Каждый воскресный день баптисты центральныхъ мѣстъ своего обитанія въ Тамбовской губерніи въ двѣнадцать часовъ дня устраивають дѣтскія собранія. Здѣсь они читають св. Писанія, объясняютъ его въ духѣ своего вѣроученія и, съ оттѣнкомъ отрицанія православнаго вѣроученія, заучивають особенно выпуклыя въ этомъ отношеніи мѣста св. Писанія, поють изъ извѣстнаго сборника «Гусли» разные гимны, обучаются пѣнію даже по нотамъ. Старшихъ изъ своихъ дѣтей баптисты приучають къ произнесенію импровизированныхъ молитвъ и краткихъ назиданій. Словомъ съ юныхъ лѣтъ воспитываютъ ихъ въ духѣ

баптизма, дѣлають изъ нихъ «маленькихъ» пропагандистовъ своего ученія.—Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ,—напр., въ с. Липягахъ,—баптистскія дѣти хотя и учатся въ церковно-приходской школѣ, но своихъ религіозныхъ убѣжденій не теряють. Наоборотъ, они стремятся,—будучи, конечно, научены своими родителями,—православнымъ дѣтямъ внушить сомнѣніе въ томъ, что не слѣдуетъ поклоняться иконамъ, творить крестное знаменіе.—Съ этой стороны посѣщеніе баптистскими дѣтьми церковно-приходской школы нежелательно. Если принять во вниманіе то обстоятельство, что 1) въ с. Липягахъ организована баптистская община (по закону 17-го октября 1906 года), что 2) баптисты этого села вполне могутъ открыть свою школу, но—почему-то ея не открываютъ, а довольствуются тѣмъ, что своихъ дѣтей обучаютъ въ церковно-приходской школѣ,—то необходимо придется сказать, что борьба православія съ баптизмомъ въ центральныхъ селахъ переходитъ, такъ сказать, въ глубь т. е. въ необходимость усиленнаго религіознаго воспитанія *дѣтей* И вотъ, чьи дѣти больше будутъ знать Законъ Божій, тѣ и останутся побѣдителями въ начинающейся религіозной дѣтской борьбѣ.—Трудность миссіонерскаго дѣла въ епархіи, такимъ образомъ, съ каждымъ годомъ увеличивается. Теперь придется обращать вниманіе не только на пропаганду взрослыхъ сектантовъ, а и на пропаганду ихъ дѣтей. Пріѣзжіе баптистскіе проповѣдники стали обращать особенное вниманіе родителей на *обязательное* религіозное обученіе дѣтей (напр., Голяевъ И. А.—на ст. Сампуръ). Это явленіе новое сравнительно съ предыдущей жизнью сектантовъ епархіи. Оно заслуживаетъ самаго серьезнаго къ себѣ отношенія со стороны православной епархіальной тамбовской миссіи и вообще епархіальнаго начальства.

Обративъ вниманіе на дѣтскій возрастъ своего поколѣнія, тамбовскіе баптисты не оставили и своего юношества. Для того, чтобы и послѣднее не оставило отъ общаго религіознаго обученія и воспитанія, баптисты начали открывать въ крупныхъ мѣстахъ своихъ поселеній, такъ называемые, *юношескіе кружки*.—Таковой кружокъ былъ открытъ въ 1909 г. въ с. Липягахъ. Онъ основанъ, въ концѣ октября мѣсяца, однимъ сектантомъ изъ Москвы. Пріѣхавъ въ село, этотъ сектантъ на собраніи баптистовъ сказалъ рѣчь о необходимости „объединенія и общей работы на пользу дѣла Христа“; предложилъ записываться въ кружокъ, кто желаетъ. По окончаніи записи, устроитель просилъ избрать изъ среды записавшихся предсѣдателя кружка, каковымъ и былъ избранъ Николай Мих. Дементьевъ

(сынъ мѣстнаго пресвитера баптиста). Что служить цѣлью этого кружка?—По словамъ предсѣдателя липяговской баптистской общины Семена Еф. Сигитова, „кружокъ состоитъ всецѣло подъ вѣдѣніемъ общины и преслѣдуетъ чисто духовныя цѣли (такъ, по крайней мѣрѣ, онъ писалъ въ своемъ прошеніи въ департаментъ Духовныхъ дѣлъ иностранныхъ исповѣданій — отъ 17 дек. 1909 г.); кружокъ заведенъ для того, чтобы ихъ молодежь не ушла въ развратъ и бездѣльничество, а занималась бы пѣніемъ духовныхъ стиховъ, молитвою и чтеніемъ Слова Божія. Если это такъ и соотвѣтствуетъ дѣйствительности,—то приходится невольно спросить: дѣлается-ли что-либо подобное по православнымъ приходамъ? Если нѣтъ, то, слѣдовательно, въ этомъ отношеніи баптисты могутъ опередить насъ—православныхъ; отсюда затрудненіе для Тамбовской епархіальной миссіи этимъ увеличивается.—По увѣренію баптиста С. Сигитова, „такіе кружки существуютъ у нихъ въ неразрывной связи съ общиной“. Если такъ, то слѣдовательно тамъ, гдѣ будетъ открыта баптистская община, одновременно будетъ открытъ и юношескій кружокъ, т. е. средства пропаганды баптистовъ въ Тамбовскомъ краѣ будутъ расти болѣе и болѣе.

Итакъ, Тамбовскіе баптисты съ 1909 года приступили къ постепенному осуществленію въ своей жизни программъ *религиозно-нравственнаго просвѣщенія своихъ дѣтей и юношества*. Если къ выполненію этой программы сектанты приложатъ присущую имъ энергію, настойчивость, организацію и средства, — а въ этомъ едва ли можно сомнѣваться, — то на все это (пока дѣло еще начинается) Тамбовской епархіальной власти и миссіи необходимо обратить самое серьезное вниманіе. Вѣдь проведеніе въ жизнь сектантовъ этой программы дастъ то, что баптистскія общины съ каждымъ годомъ будутъ пріобрѣтать себѣ новыхъ членовъ, достаточно изучившихъ свое вѣроисповѣданіе и съ положительной и съ отрицательной, по отношенію къ православію, стороны, т. е. и дѣтскія собранія и юношескіе кружки баптистовъ будутъ увеличивать въ Тамбовской епархіи количество полемистовъ противъ православія. — Будутъ ли такимъ же темпомъ увеличиваться у насъ православные полемисты противъ сектантовъ въ селахъ съ сектантскимъ населеніемъ,—это вопросъ. При отрицательномъ взглядѣ на миссіонерскіе для простаго народа курсы (каковой взглядъ, къ глубокому сожалѣнію, теперь принятъ въ епархіи), внѣ всякаго сомнѣнія, количество нашихъ православныхъ полемистовъ изъ народа будетъ съ каждымъ годомъ уменьшаться.

Не подлежит ни малѣйшему сомнѣнію то обстоятельство, что тамбовскіе сектанты вообще, баптисты въ особенности, съ объявленіемъ указа о вѣротерпимости и закона 17 окт. 1906 г., свои молитвенныя собранія начали устраивать не съ одною только цѣлью удовлетворенія своимъ религіознымъ запросамъ, а и съ мыслию — привлечь черезъ нихъ въ свою секту совмѣстно живущихъ православныхъ. Т. е., свои молитвенныя собранія сектанты сдѣлали однимъ изъ средствъ пропаганды своего ученія среди православныхъ.—Такое именно явленіе приходится наблюдать въ мѣстахъ, гдѣ баптистовъ порядочное количество, напр., с. с. Пановы Кусты, Липяги, а также и тамъ, гдѣ они появились съ годъ тому назадъ, напр., въ с. Алешкахъ, Борисоглѣбскаго у., селѣ Сергіевкѣ, того же уѣзда, и с. Мучкапѣ.

Липяговскіе баптисты, построивъ себѣ молитвенный домъ, какъ особое зданіе, начали устраивать свои молитвенныя собранія съ особою торжественностью. Чтобы придать этимъ собраніямъ большее значеніе и чрезъ это сдѣлать ихъ предметомъ большаго вниманія со стороны православныхъ, а домъ молитвы — мѣстомъ возможно - частаго посѣщенія послѣднихъ, баптисты стали приглашать къ себѣ своихъ иногороднихъ проповѣдниковъ. Особенно усиленное посѣщеніе ихъ было въ 1908 г.; въ 1909 г. оно сравнительно уменьшилось. Въ Липягахъ, напр., причиною этого было то, что православные начетчики міряне (бывшіе на миссіонерскихъ курсахъ) ходили въ молитвенный домъ баптистовъ всякій разъ, какъ туда пріѣзжалъ какой-нибудь ихъ проповѣдникъ. Выслушавъ тамъ его рѣчи, православные начетчики, по окончаніи собранія, предлагали пріѣзжему баптистскому миссіонеру побесѣдовать на тему его проповѣди. За 1909 г. сектанты и ихъ пріѣзжіе проповѣдники начали уклоняться отъ таковыхъ бесѣдъ. Предыдущее время убѣдило ихъ, что бесѣды эти подрываютъ ихъ авторитетъ въ глазахъ ихъ же единовѣрцевъ, а отсюда — подрываютъ вообще вліяніе баптизма въ с. Липягахъ. О каждомъ посѣщеніи ихъ пріѣзжимъ проповѣдникомъ баптисты, можно сказать, трубили по селу среди православныхъ, приглашая посѣтить ихъ молитвенный домъ, — послушать, какъ учатъ и говорятъ ихъ миссіонеры. Съ этою цѣлью сектанты позволяли себѣ даже переходить по селу изъ дома въ домъ съ извѣщеніемъ. Такъ незамѣтно липяговскіе баптисты превращали свой домъ молитвы и собранія въ немъ въ средство и мѣсто публичной, открытой, пропаганды своего ученія среди православныхъ. Но — благода-

реніе Богу—за 1909 г. и проповѣдниковъ пріѣзжихъ было мало, и православные не такъ любопытствовали собраніями сектантовъ, какъ это было прежде. Увѣщанія—не ходитъ къ сектантамъ, не вести бесѣды въ ихъ молитвенномъ домѣ съ пріѣзжими проповѣдниками—все это значительно ослабило посѣщенія православными сектантскихъ собраній въ с. Липягахъ, Алешкахъ, Пановыхъ Кустахъ и др. мѣстахъ.

Помимо обычныхъ молитвенныхъ „собраній“, баптисты за 1909 г. устраивали такъ называемыя „призывныя“ собранія. Правда, эти собранія они сами никогда не именовали „призывными“, а просто называли ихъ собраніями съ чтеніемъ Слова Божія. Но, по своему характеру, эти чтенія и были именно таковыми собраніями; цѣлью ихъ было совращеніе православныхъ въ свою секту; для того, чтобы эти собранія были болѣе привлекающими къ себѣ вниманіе православныхъ, баптисты устраивали ихъ съ хорошо организованнымъ хоромъ, иногда и не однимъ. Предъ таковыми собраніями обыкновенно выпускали,—если это происходило въ городахъ,—афиши, напечатанныя съ разрѣшенія подлежащаго начальства. Этого рода баптистскія собранія были въ теченіе трехъ первыхъ дней Рождества Христова 1909 г. въ г. Борисоглѣбскѣ.

Главнымъ устройтеlemъ ихъ былъ пресвитеръ баптистовъ Ф. П. Балихинъ. Съ его подписью были расклеены въ городѣ афиши, еще за день до перваго собранія, слѣдующаго содержанія: „съ разрѣшенія начальства открыты молитвенныя собранія и чтеніе Слова Божія евангельскихъ христіанъ-баптистовъ 25—26—27 декабря съ 11 ч. утра и съ 6 часовъ вечера. Собранія будутъ происходить въ театральномъ помѣщеніи Аверьянова. Будутъ говорить Слово Божіе проповѣдники. Входъ бесплатный. Пресвитеръ Балихинъ“. Внизу была подпись: „исправникъ Бурьяновъ“.

Во всѣ три дня православные жители въ большомъ количествѣ посѣщали эти собранія. По словамъ самихъ баптистовъ, тамъ перебивалъ весь городъ. Но это едва-ли соотвѣтствуетъ дѣйствительности. Правда, новизна дѣла, реклама, да еще разрѣшеніе начальства,—привлекли на эти собранія много православнаго народа, безъ различія пола, возраста, званія и общественнаго положенія. Было тамъ много и учащагося люда. — На собраніяхъ говорили: 1) самъ Ф. П. Балихинъ на текстъ св. Писанія—Филип. 4, 6; онъ призывалъ слѣдовать за Христомъ, пока есть день спасенія; послѣ смерти не замолятъ,—говорилъ онъ,—за человѣка и сотни святыхъ,—такъ между прочимъ вы-

разился Ф. П.—2) М. П. Дементьевъ—пресвитеръ баптистской Липяговской общины; его рѣчь была построена на основаніи текста св. Писанія—1 Тим. 3, 16. 3) В. Гавриловъ изъ с. Песковъ, Воронежск. губ., на текстъ Іоан. 1, 1—14. 4) Голяевъ—сынъ пресвитера Ильи Алексѣевича изъ г. Балашова—на текстъ Ефес. 4, 5; 4 Цар. 5, 1—15. 5) В. П. Степановъ, пресвитеръ Песковской баптистской общины на текстъ Евр. 10, 8—19.

Послѣ каждой рѣчи проповѣдника хоръ песковскій и липяговскій исполняли различныя духовныя пѣсни, напр. „Стою у Иордана“, „Взойдемъ на Голгоѳу, мой братъ! Тамъ посланный Богомъ Мессія распятъ“ (№ 417 — „Гуслей“), „Какъ Христосъ искупилъ, духъ мой грѣшный возлюбилъ“; Псаломъ 104, 1—4 ст. и др.—По окончаніи собраній баптисты раздавали православнымъ слушателямъ литературу, напр., листокъ «Въ чемъ моя вѣра?» Въ немъ приведены тѣ тексты св. Писанія, которые баптисты всегда выставляютъ въ защиту своего ученія, что только одною вѣрою въ крестныя страданія Христа можно получить спасеніе, напр., Кол. 1, 14; Евр. 9, 12; 1 Іоан. 1, 7; Іоан. 3, 36.

Законъ о вѣротерпимости баптисты перетолковываютъ, въ цѣляхъ пропаганды, въ законъ о свободѣ пропаганды своего ученія,—чего на самомъ дѣлѣ у насъ въ Россіи нѣтъ, такъ какъ, кромѣ православія, пропаганда иныхъ исповѣданій воспрещена. Пользуясь переходнымъ, переживаемымъ нами, временемъ, баптисты, безъ стѣсненія, практиковали и публичную пропаганду. Правда, за 1907—1908 года эта тактика баптистовъ была сильнѣе, за 1909 г. она стала тише; но все-таки и въ 1909 г. были случаи открытой публичной пропаганды ими своего ученія. Съ этой стороны самымъ удобнымъ мѣстомъ для нихъ были базары и ярмарки.

Въ с. Алешкахъ, Борисоглѣбск. у., сектанты-баптисты начали свою пропагандаторскую дѣятельность съ проповѣди на базарѣ. Вокругъ себя они обыкновенно собирали кружокъ человекъ до 50 и болѣе и, поставивъ какой-либо пререкаемый религіозный вопросъ, ораторствовали до тѣхъ поръ, пока имъ не возражали. Какъ только появлялся начетчикъ изъ православныхъ, у баптистовъ обыкновенно тотчасъ находились причины невозможности продолжать начатый ими разговоръ, то — дѣла дома, то — нужно идти и покупки сдѣлать. Вотъ одинъ изъ многихъ случаевъ, бывшихъ въ с. Алешкахъ.—21 мая 1909 г. на базарной площади собралась толпа народа; среди нея былъ липяговскій сектантъ-баптистъ Ефремъ Вас. Воробьевъ. Онъ говорилъ:

„вездѣ въ св. Писаніи сказано, что прежде всего нужно увѣровать, а потомъ уже креститься. Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ, а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ. Если бы было сказано: кто не будетъ креститься, осужденъ будетъ,—тогда крещеніе было бы необходимо.—Нѣтъ,—спасаетъ вѣра, а не крещеніе. Но младенцы не могутъ вѣровать и ничего не понимаютъ; для чего же ихъ крестить“? Вопросъ былъ о крещеніи младенцевъ.

Необходимо отмѣтить, что мѣстная полиція всегда запрещала эти базарныя проповѣди. Когда же являлись сектанту возражатели изъ православныхъ, то на базарной площади происходила настоящая противосектантская бесѣда. Слушателей всегда было довольно.

Должно сказать, что баптисты вообще не стѣснялись въ средствахъ пропаганды своего ученія. Они и ночью занимались ею. Такъ, въ с. Алешкахъ, 25 февраля, во время конной ярмарки, баптисты проповѣдывали пріѣзжему люду ночью по постояннымъ дворамъ. То же дѣлали они и въ с. Большія Алабухи во время таковой же ярмарки.

Иногда, по пріѣздѣ въ село, баптисты начинаютъ съ того, что ходятъ по домамъ и спрашиваютъ: нѣтъ-ли заливать галошъ, или: нѣтъ ли старыхъ продажныхъ галошъ. Такъ, на примѣръ, было въ с. Ерофеевкѣ, Тамбовскаго уѣзда (чисто православный приходъ). Сюда пріѣхали два сектанта, подъ видомъ покупателей старыхъ галошъ. У нихъ были евангелія. Одну ночь они были въ селѣ. Въ это время много вели разговоровъ съ хозяиномъ дома. Другую ночь сектанты провели въ деревнѣ Марьевкѣ этого прихода. Тамъ они даже просили хозяина дома послать за кѣмъ-либо, съ цѣлью поговорить о вѣрѣ. Но такихъ въ деревнѣ не оказалось.—Въ Марьевкѣ сектанты роздали 5—6 брошюръ „Радостной вѣсти“.

У баптистовъ, какъ извѣстно, каждый членъ ихъ общины есть своего рода миссіонеръ. Съ неутомимою ревностью работаютъ и рядовые сектанты въ дѣлѣ пропаганды своего ученія. Всякій, по силѣ своей, стремится принять участіе въ „дѣлѣ Божіемъ“. Эта народная миссія баптистовъ приноситъ не меньше вреда православію, въ сравненіи съ миссіей организованной — разъѣздными проповѣдниками. Одинъ баптистъ открываетъ на счетъ своихъ братьевъ мелочную лавку въ православной деревнѣ и тутъ всякаго приходящаго останавливаетъ, бесѣдуя,— въ рукахъ съ Новымъ Заветомъ, — о вѣрѣ и вычитывая изъ него то, что особенно обращаетъ на себя вниманіе нашего ма-

дограмотнаго православнаго простеца деревенскаго, на примѣръ, 23 главу ев. Матѳея (Г. П. дер. Александровскіе Верхи, 5 версть отъ с. Протасова, Тамб. у.; въ ней около 200 домохозяевъ, школы нѣтъ никакой). Другой лѣтомъ, на открытомъ воздухѣ, устраиваетъ около своего дома молитвенное собраніе съ проповѣдью и пѣніемъ (дер. Хрѣноярровка, с. Сергіевка, Борисоглѣбскаго у.). Онъ же, какъ разъѣздной торговецъ краснымъ товаромъ, занимается пропагандой и по окружнымъ селамъ и деревнямъ.—Третій ходитъ по домамъ православныхъ и назойливо предлагаетъ свои услуги «почитать Слово Божіе». При этомъ читаются имъ тѣ мѣста, которыя приводятся сектантами, якобы въ опроверженіе ученія православной Церкви (дер. Булгаковка и Кондыревка, с. Алешковъ — баптистъ села П. И.). Четвертый, пользуясь своимъ положеніемъ продавца въ казенной винной лавкѣ, также толкуетъ всякому приходящему къ нему православному о необходимости „обращенія ко Христу, Единому Ходатаю“ (с. Липяги; с. Татаново, Тамб. уѣзда). Пятый, пользуясь тѣмъ, что онъ ссыпщикъ хлѣба, и всегда, вслѣдствіе сего, имѣетъ даровую аудиторію въ 50—100 человекъ,—особенно осенью,—между дѣломъ, пропагандируетъ среди православныхъ, а на память раздаетъ имъ книжки—„дома почитать“. И везетъ православный эту самую книжку домой, не подозревая, что онъ везетъ религіозный соблазнъ себѣ и своей семьѣ (на ст. Сампуръ). Шестой, живя на станціи, гдѣ всегда бываетъ много народу, ходитъ по трактирамъ и пропагандируетъ свое ученіе (ст. Строганово—Ф. Р. С.)

Для того, чтобы пропаганду своего ученія развить въ большихъ размѣрахъ, баптисты тѣхъ мѣстъ, гдѣ ихъ не особенно много, стараются устраивать свои молитвенныя собранія не въ одномъ домѣ, а въ разныхъ мѣстахъ села. Чтобы въ этомъ случаѣ не было никакихъ притязаній со стороны полиціи, они обращаются къ исправнику за разрѣшеніемъ. Такъ сдѣлалъ баптистъ села Алешковъ, Петръ Ив. Пономаревъ. Въ январѣ 1909 г. онъ написалъ г. борисоглѣбскому исправнику прошеніе такого содержанія: «честь имѣю покорнѣйше просить васъ, ваше высокородіе, разрѣшить мнѣ въ с. Алешкахъ въ частныхъ домахъ нашихъ братьевъ религіозно-молитвенныя собранія, на которыхъ будутъ пѣться и читаться псалмы духовнаго содержанія и изучаться старыи и новыи законъ по воскреснымъ и праздничнымъ днямъ, на которыхъ собраніяхъ ничего противозаконнаго не будетъ“.

Должно отмѣтить и то обстоятельство, что въ дѣлѣ пропа-

ганды баптистскаго ученія принимаютъ участіе и ихъ женщины. Про крупныя села въ этомъ отношеніи и говорить нечего: тамъ это давно существуетъ. Но есть такіе случаи. Въ селѣ Арженкѣ, Тамбовскаго у., изъ баптистовъ живетъ только одна женщина; мужъ ея на заработкахъ въ Ростовѣ-на-Дону. Женщина себя называетъ евангельской христіанкой. Она занимается пропагандой своего ученія. По ея словамъ, въ селѣ она раздала 4 пѣсенника, два Евангелія. Незамѣтно, но дѣло, очевидно, идетъ; мысли баптистовъ постепенно западаютъ и къ жителямъ этого села черезъ указанную женщину.

При современной религіозной темнотѣ нашего деревенскаго православнаго крестьянина, указанныя средства и способы пропаганды баптистовъ своего ученія, — если и не окончательно отвлекаютъ православный народъ отъ православія, — то несомнѣнно сѣютъ въ сердца его первыя сѣмена религіознаго сомнѣнія, вселяютъ въ него неудовольствіе строемъ нашей церковной жизни, подрываютъ авторитетъ православнаго духовенства, — когда говорятъ о вознагражденіи пастырей и ихъ поведеніи. Словомъ, — медленно, но вѣрно расшатываютъ тѣ устои, которыми сильна русская православная деревня. А расшатать православную деревню — значитъ сильно повредить православію вообще въ Россіи. Надо отдать справедливость, баптисты зорко слѣдятъ за тѣми изъ православныхъ, которые въ томъ, или другомъ религіозномъ вопросѣ позволили себѣ высказать сомнѣніе или колебаніе. Первая цѣль ихъ достигнута. Почва подготовлена. За ней немедленно является другая задача: утвердить явившееся сомнѣніе. Это дѣлается черезъ проповѣдниковъ ближайшихъ мѣстъ, которые и посѣщаютъ возможно чаще сомнѣвающегося. Послѣднему всегда предлагается сектантская литература, которая совершаетъ дальнѣйшую въ томъ же духѣ работу.

Наѣзды проповѣдниковъ есть одно изъ средствъ пропаганды. Баптисты практиковали эту мѣру и по отношенію къ Тамбовской епархіи. Изъ проповѣдниковъ ихъ были въ Тамбовской губерніи за 1909 г. В. В. Ивановъ изъ г. Баку, И. А. Голяевъ (пресвитеръ балашовской общины), В. П. Степановъ, В. Гавриловъ (Песковской, Ворон. губ., общины), Балихинъ Ф. П. (пресвитеръ общины Ростова-на-Дону), Н. В. Одинцовъ, житель г. Балашова, Н. Я. Яковлевъ (изъ Москвы), Рѣзцовъ (изъ Царицына). Изъ мѣстныхъ начетчиковъ разѣзжали Н. Д. Юшинъ (изъ Донской Слободы), И. Т. Лосевъ (изъ Казачьей Слободы), Дементьевъ М. П. (изъ Липяговъ), Т. В. Пачинъ (изъ Пановыхъ)

Кустовъ). Кромѣ этого изъ с. Липяговъ было командировано еще 5 человекъ; имена ихъ помѣщены выше.

Печатная литература баптистовъ.

Среди православнаго населенія, совмѣстно живущаго съ баптистами, распространяется и печатная литература послѣднихъ. Эта литература состоитъ изъ журналовъ, листовъ и брошюръ. Изъ журналовъ встрѣчается „Баптистъ“, издаваемый В. Г. Павловымъ въ Одессѣ, „Вѣра“, изд. Фетлеромъ въ С.-Петербургѣ. Изъ листовъ: „Въ чемъ моя вѣра“; но больше всего встрѣчаются брошюры „изданія русскихъ баптистовъ“. Напримѣръ: 1) «Увязшій», 2) «Нужно-ли мнѣ креститься?», 3) «Курить-ли мнѣ или нѣтъ?», 4) «Добрый Пастырь», 5) «Фактъ, Вѣра, Чувство», 6) «Источникъ невѣрія», 7) «Увѣренность въ спасеніи», 8) «Переписка друзей и свободное рабство», 9) «Живая книга», 10) «Вѣчное Слово и Писанное Слово», 11) «Вѣроученіе евангельскихъ христіанъ-баптистовъ», 12) «Катехизисъ. Наставленіе въ вѣрѣ для баптистскаго юношества».

Кромѣ своихъ изданій, баптисты распространяютъ и *изданія пашковскія*, напримѣръ, такія брошюры: 1) «Благая вѣсть», 2) «Дружескія бесѣды», 3) «Примирился-ли ты съ Богомъ», 4) «Истинная радость», 5) «Бесѣда двухъ друзей о возрожденіи» и пр.

Характеръ указанной сектантской литературы слѣдующій: часть ея, меньшая, повидимому, не представляетъ узко-сектантскаго направленія; часть же—на первый взглядъ—не говоритъ какъ будто и о явной тенденціозности. Но при внимательномъ изученіи ея видно, что такая литература несомнѣнно представляетъ изъ себя *подготовку* къ воспріятію сектантскаго ученія. Одна изъ основныхъ тенденцій баптистско-пашковской литературы—это намѣренное замалчиваніе о Церкви, ея составѣ, средствахъ благодатнаго единенія вѣрующей души со Христомъ. И наоборотъ, наиболѣе выпукло подчеркивается этою литературою мысль о «непосредственномъ озареніи вѣрующаго Св. Духомъ». Наконецъ есть брошюры съ явно выраженными идеями баптистско-пашковскаго ученія, напримѣръ, «Нужно ли мнѣ креститься?», «Бесѣда двухъ друзей о возрожденіи», «Истинная радость», «Дружескія бесѣды».

О журналѣ «Баптистъ» должно сказать, что въ немъ начали печататься критическія замѣтки на тотъ или другой вопросъ православнаго вѣроученія. Такъ, въ немъ была напечатана кри-

тика на православное учение о почитании мощей, о крещении, о священствѣ. Есть у баптистовъ и своего произведенія стѣнной календарь, подъ названіемъ «Семейный Другъ», издающійся въ Гальштадтѣ, Таврич. губ. Онъ распространяется по Тамбов. губ. въ большомъ количествѣ. Цѣна его 20 коп.—Въ Липягахъ, Пановыхъ Кустахъ, ст. Сампуръ, г. Тамбовѣ, г. Борисоглѣбскѣ—этотъ календарь открыто продается торговцами-баптистами въ своихъ лавкахъ. Въ г. Тамбовѣ, напримѣръ, въ базарной лавкѣ И. Н. Малина.

3) П а ш к о в щ и н а.

Пашковщина оффициально числится въ с. Рязнѣ, Моршанск. уѣзда. Сюда эта секта занесена изъ Москвы тѣми сельчанами, которые отправлялись туда на заработки. Себя пашковцы ведутъ очень скрытно: они посѣщаютъ даже и храмъ православный. Имѣютъ общеніе съ сектантами с. Ольшанки, Пензенской губерніи. Послѣдніе бывають у пашковцевъ села Рязны и вмѣстѣ съ ними устраивають свои молитвенныя собранія. Отъ религіозныхъ бесѣдъ отказываются. Но среди православныхъ пропагандируютъ, въ отрицательномъ духѣ, по слѣдующимъ вопросамъ: о крещеніи младенцевъ, о причащеніи, о покаяніи, о крестѣ и крестномъ знаменіи, о храмѣ, о постахъ, о молитвѣ за умершихъ, о почитаніи мощей и св. иконъ.—Одинъ изъ сектантовъ-пашковцевъ прихода с. Рязны живетъ въ деревнѣ этого прихода — Низовкѣ. Правда, пока тамъ незамѣтно его вліяніе. Но условія для пропаганды въ этой деревнѣ сектантства весьма подходящія. Деревня Низовка имѣетъ около 80 дворовъ; отъ церкви она на разстояніи 5 верстѣ. Жители деревни рѣдко посѣщаютъ храмъ Божій. А дѣтей ихъ еще рѣже можно видѣть въ храмѣ. Причина: дальность разстоянія, трудность общенія осенью, зимой, весной—въ половодье; *школы въ деревнѣ нѣтъ никакой*. Почва для сектантовъ, какъ видно, удобная. Воспользуются-ли они ею? — покажетъ будущее и, навѣрное, недалекое.

Въ селѣ Матчеркѣ, того-же уѣзда, есть баптисты съ сильно выраженнымъ вліяніемъ пашковщины. Пашковцы привили эгимъ баптистамъ учение о предопредѣленіи.—Появленіе пашковскихъ тенденцій въ с. Матчеркѣ объясняется тѣмъ, что вблизи села есть экономія В. А. Пашкова. Извѣстно, что, оставивъ С.-Петербургъ, Пашковъ началъ свою пропагаторскую дѣятельность въ своихъ имѣніяхъ, между прочимъ, и въ имѣніи Тамбовской губерніи (около с. Матчерки).

Прозелитизмъ пашковцевъ таковъ же, какъ и баптистовъ. Они дѣйствуютъ не только путемъ устнымъ, но и литературнымъ. Они распространяютъ свои журналы „Свѣтитель“, „Христіанинъ“, издающіеся въ С.-Петербургѣ Прохановымъ И. С., и отдѣльные оттиски ихъ, напр., 1) Дивная тайна, 2) Путь къ жизни въ Богѣ, 3) Уразумѣть любовь Христову, 4) Купленъ, 5) Желать и хотѣть.—Есть у нихъ и журналъ для дѣтей „Юный Христіанинъ“.

Самое главное въ жизни пашковцевъ это то, что они имѣютъ большое общеніе съ русскими баптистами и имъ покровительствуютъ въ Петербургѣ, называя себя евангельскими христіанами, тамбовскіе пашковцы находятся на попеченіи „Русскаго Евангельскаго союза“, инициаторами появленія котораго въ Россіи (съ 16 мая 1908 г.) были между прочимъ такіа лица—инженеръ-технологъ Ив. Ст. Прохановъ и тайный совѣтникъ Алекс. Мих. Максимовскій (бывшій начальникъ главнаго тюремнаго управленія).

4) Субботничество (жидовство).

Секта субботниковъ или жидовствующихъ появилась въ Тамбовской губерніи въ концѣ 18-го вѣка. Занесена она сюда изъ посада Дубовки, Саратовской губ. Первыхъ послѣдователей эта секта нашла въ с. Разказовѣ, Тамбовскаго уѣзда. Затѣмъ изъ этого села она распространилась по Моршанскому и др. уѣздамъ. Въ настоящее время въ епархіи жидовствующихъ до 1900 чел. обоего пола. Живутъ они въ 17-ти пунктахъ. Первое мѣсто ихъ поселенія—с. Разказово, Тамбовскаго уѣзда, гдѣ ихъ 1247 чел. обоего пола; далѣе идутъ села: Каменка—Моршан. уѣзда—93, Арженка—Тамбов. уѣзда—71, Шацкаго уѣзда, Борки—60 чел., Казачья Слобода—58; Спасскаго уѣзда—Богдановка—41 чел.; Липяги—Борисоглѣбскаго уѣзда—32 человекъ, Щербатовка—Елатомскаго уѣзда—25 человекъ. Итакъ, сектанты-субботники находятся въ 6-ти уѣздахъ: Тамбовскомъ, Моршанскомъ, Шацкомъ, Спасскомъ, Елатомскомъ и Борисоглѣбскомъ.

Тамбовскіе субботники раздѣляются на талмудистовъ или, по народному, шапошниковъ и староіудеевъ или безшапошниковъ. И тѣ, и другіе въ основу своего вѣроученія полагаютъ Ветхозавѣтный Законъ Моисеевъ. Его они признаютъ единственнымъ, вѣчнымъ выраженіемъ воли Божіей; всякія добавленія къ нему, по ихъ мнѣнію,—непростительный грѣхъ.—Субботники—шапошники, кромѣ каноническихъ и неканоническихъ книгъ Ветхаго Завѣта, признаютъ еврейскій талмудъ и имъ руководствуются въ своей жизни; безшапошники талмуда не

признають (на этомъ основаніи первые и именуется еще талмудистами). Кромѣ этого отличія у нихъ есть еще много другихъ.

У талмудистовъ тора — необходимая принадлежность ихъ общественнаго богослуженія: безшапошники торы не имѣютъ и молитвы читаютъ по еврейскому молитвеннику Воля.—Своихъ наставниковъ первые называютъ раввинами, вторые попами. Признавая обрѣзаніе, какъ необходимость, и тѣ и другіе субботники совершаютъ его въ разныхъ мѣстахъ; шапошники—въ молитвенномъ домѣ, безшапошники — непременно въ домахъ родителей; Пасху первые празднуютъ 8 дней; вторые—семь; въ судный день первые зажигаютъ свѣчи, вторые — нѣтъ; въ праздникъ кущей шапошники строятъ себѣ кущи, безшапошники ихъ не дѣлаютъ. У талмудистовъ на общественномъ моленіи женатые мужчины обязаны надѣвать талисы и цицы; ни того, ни другого нѣтъ у безшапошниковъ.—Пуримъ празднуютъ только шапошники.

Талмудисты молятся и читаютъ Св. Писаніе въ шапкахъ. Поэтому они и прозваны народомъ—шапошниками; ихъ противники совершаютъ моленіе безъ шапокъ.

Въ своихъ отношеніяхъ къ православію и его послѣдователямъ оба толка субботниковъ сходятся. Они одинаково отрицаютъ ученіе православной Церкви о троичности Лицъ въ Богѣ; не признаютъ иконъ; упрекаютъ за отмѣну празднованія субботы. Сами же, хотя и признаютъ необходимость почитанія ея, но торгуютъ и въ субботу. Въ с. Разказовѣ у субботниковъ была попытка перенести базаръ съ субботы на воскресенье. Но она пока не увѣнчалась успѣхомъ.

Шапошники с. Разказова имѣютъ въ настоящее время свой молитвенный домъ, въ видѣ особаго зданія. Онъ оконченъ постройкой въ 1908 г. На его открытіе изъ г. Тамбова пріѣзжалъ казенный раввинъ Тамбовской губерніи—г. Юффе. Безшапошники особаго зданія для своихъ общественныхъ молитвъ не имѣютъ.—И тотъ, и другой толкъ субботниковъ насъ, православныхъ, называетъ „человѣкообожателями“; это потому, что мы будто-бы простого человѣка Иисуса, сына Маріи и Іосифа, считаемъ за Бога. Признаютъ насъ и нечистыми за то, что у насъ въ храмъ вносятся покойники. Когда у субботниковъ въ домѣ бываютъ православные, они, послѣ ухода ихъ, непременно моютъ то мѣсто, гдѣ сидѣли православные.

По своей внѣшности—субботники—русскіе люди; костюмъ у нихъ одинаковъ съ православными; по происхожденію они также русскіе. Но—по вѣрѣ—евреи.

Тамбовскіе субботники не имѣютъ особенной склонности къ прозелитизму. Если количество ихъ и умножается въ епархіи съ каждымъ годомъ, то исключительно путемъ естественнаго рожденія. Пропаганда ихъ,—если-бы она и была, не можетъ принести вреда для православія епархіи, такъ какъ православные крестьяне не симпатизируютъ субботникамъ, своимъ братьямъ по крови, а по вѣрѣ—братьямъ евреевъ.

5) Т о л с т о в с т в о .

Толстовство, какъ самостоятельная секта, появилась въ Тамбовской губерніи съ 1909 г. Заражено этою сектою пока только одно село: Тамбовскаго уѣзда — Рождественскіе Падворки. Количество сектантовъ-толстовцевъ пока ограничено. Открытаго перехода (за 1909 г.) изъ православія не замѣчалось. Но сочувствовавшіе сектантству этого рода въ селѣ есть, колеблющихся немало, въ особенности—среди молодежи. Происхожденіе секты таково.

Въ декабрѣ мѣсяцѣ 1908 года въ село Рождественскіе Падворки, Тамбовск. у., прибылъ съ военной службы сынъ крестьянина названнаго села Алексѣя Яковлева Толмачева — Григорій. Тамъ, на военной службѣ, Григорій Толмачевъ, по его словамъ, ознакомился съ произведеніями графа Л. Н. Толстого, увлекся ими и отпалъ отъ православной Церкви. Свое пагубное заблужденіе Гр. Толмачевъ не только упорно отстаиваетъ, но и съ крайнимъ фанатизмомъ пропагандируетъ среди православныхъ своего родного села. Помимо личныхъ разговоровъ и бесѣдъ, онъ дѣйствуетъ и путемъ раздачи толстовскихъ брошюръ, напр. «Мысли о Богѣ», «Въ чемъ моя вѣра?», «Новое Евангеліе», «Царство Божіе внутри васъ» и др.—Православный народъ, въ особенности сельская молодежь, охотно читаетъ названную литературу, думая, что тамъ написано многое такое, о чемъ «попы» замалчиваютъ, чтобы имъ удобнѣе было обирать народъ; увѣренъ онъ и въ томъ, что въ этихъ книжкахъ ученіе Иисуса Христа объясняется будто бы вполнѣ правильно.—Въ приходѣ села замѣчается, что тотъ, кто познакомился съ Гр. Толмачевымъ, уже сторонится православныхъ священниковъ. Что дѣйствительно будто бы нужно держать себя подалеже отъ «поповъ», какъ выражается Гр. Толмачевъ, — это онъ разъясняетъ народу, ему сочувствующему, такимъ образомъ. «Читалъ ты, братъ, въ Евангеліи про вино старое и новое?—Такъ вотъ старое-то вино—это «поповское» ученіе, а но-

вое вино—ученіе Толстого. Ученіе Толстого — истинное ученіе; ученіе—вино; новое — хорошее; а «поповское» ужъ не вино, а кислятина; такъ, гоже-ли,—подумай теперь,—мѣшать хорошее-то вино съ прокислымъ?». Раздавая народу толстовскія книжки, Гр. Толмачевъ убѣждаетъ каждаго, чтобы къ священнику онъ не ходилъ; «нужно, говорить онъ при этомъ, идти туда, куда влечетъ тебя твой разумъ, а «поповъ» слушать не надо; имъ нужно не твое спасеніе, а дороги твои деньги».

Теоретическое ученіе Толстого о Богѣ Толмачевъ не усвоилъ и не понималъ. Такъ, по его словамъ, Толстой признаетъ Бога, какъ отдѣльное отъ міра разумное и всемогущее Существо, а православная Церковь, признавая Бога личнымъ Существомъ, тѣмъ самымъ, будто бы, ограничиваетъ Его безпредѣльность.— Должно замѣтить, что подъ словомъ «личный» Толмачевъ понимаетъ Бога съ лицомъ въ буквальномъ смыслѣ.

Догматическое ученіе вообще не по силамъ Толмачеву. Вотъ почему онъ не любитъ разсуждать объ этомъ. Иногда онъ, какъ и Толстой, отрицаетъ ученіе православной Церкви — о Троичности Лицъ въ Богѣ, о Божескомъ ествѣ во Иисусѣ Христѣ, таинства, почитаніе иконъ и святыхъ. Въ большинствѣ случаевъ Толмачевъ проповѣдуетъ слѣдующее: «никто изъ людей Бога не видѣлъ и видѣть не можетъ. Что такое Богъ?— мы понять не можемъ и не должны стремиться къ пониманію этого. Вѣру свою нужно показать въ дѣлахъ, потому что, «вѣра безъ дѣлъ мертва есть». Православная Церковь, воображая себя истинной хранительницей вѣры, — на самомъ дѣлѣ не знаетъ Бога, ибо отвергла дѣла Божіи. По плодамъ ихъ узнаете ихъ. Какіе же плоды дало ученіе православной Церкви, а равно и другихъ церквей — католической и протестантской? Проповѣдники евангелія, пастыри церкви, долженствующие, по заповѣди Христа (туне пріяте, туне дадите), — проповѣдывать евангеліе только изъ-за любви ко Христу, берутъ за это большія деньги, обираютъ и разоряютъ народъ. Во всѣхъ христіанскихъ государствахъ сотни тысячъ людей только и обучаются тому, какъ убивать людей, а сказано: «не убій». Служители Церкви благословляютъ солдатъ на войну, провожаютъ ихъ съ крестнымъ ходомъ, а за время войны молятся о томъ, чтобы какъ можно больше побито было людей у непріятели».

Кромѣ вопросовъ религіозныхъ, Толмачевъ затрогиваетъ и другіе. «Права на собственность,—говоритъ онъ,— Церковь называетъ священными. Люди же, въ погонѣ за этою священною собственностью, употребляютъ хитрость, обманъ, убійство, даже

самое великое зло въ мірѣ—войны—происходятъ изъ-за ссоры о собственности». Ученіе о собственности у Толмачева таково: «не должно быть никакой собственности—ни земельной, ни денежной; каждый долженъ зарабатывать самъ себѣ хлѣбъ воздѣлываніемъ земли. Только земледѣльческій трудъ—трудъ добрый. Трудъ же въ другихъ видахъ, по мнѣнію Толмачева, величайшее зло».

„Заводы, фабрики разрушаютъ народную нравственность. Наука, медицина, искусство—все это нужно, по убѣжденію Толмачева, только людямъ празднымъ. Все это служить для хитрыхъ и злыхъ—средствомъ болѣе легкимъ трудомъ обезпечить себя въ жизни собственностью и нерѣдко очень крупной». Отъ общихъ разсужденій въ этомъ духѣ Толмачевъ переходитъ къ духовенству и проповѣдуетъ слѣдующее: «у большинства духовенства есть хорошіе дома и большія деньги въ банкахъ. Богатые люди завладѣли землею, капиталомъ и живутъ трудами бѣдныхъ людей. Пастыри Церкви это видятъ и молчатъ. Бѣднымъ, за ихъ терпѣніе, они обѣщаютъ рай на небѣ, а богатыхъ за ихъ нехорошую жизнь успокаиваютъ своими молитвами, сорокоустами, ходатайствомъ святыхъ, страданіями Христа, Кровь Котораго, по мнѣнію Церкви, очищаетъ отъ всякаго грѣха. За все это духовенство беретъ хорошія деньги. Ему, говоритъ Толмачевъ,—и бѣдность и богатство на пользу». Духовенство Толмачевъ считаетъ главнымъ виновникомъ народа. Онъ говоритъ: «народъ не скоро, конечно, пойметъ всей лжи духовенства, потому что онъ вѣчно пьянъ; его вѣдь, съ благословенія Церкви, спаиваетъ Самъ Царь (монополія). А чтобы всѣ слушались Царя, пастыри Церкви ведутъ народъ къ присягѣ, запрещенной Христомъ. Вообще, — заключаетъ обыкновенно свою рѣчь Толмачевъ,—и начальство, и судъ, и присяга, и духовенство — все это не отъ Бога; все это для того, чтобы удобнѣй было богатымъ, хитрымъ и злымъ людямъ обирать простой, довѣрчивый и бѣдный народъ. Когда же люди поймутъ ученіе Толстого, — пророчествуетъ Толмачевъ, — и послѣдуютъ ему, тогда настанетъ царство Божіе на землѣ. Тогда не будетъ ни бѣдныхъ, ни богатыхъ. Земли у cadaго будетъ столько, сколько онъ можетъ обработать. Тогда настанетъ миръ и любовь на землѣ, тогда будетъ волкъ (богатый) пастись вмѣстѣ съ ягненкомъ (бѣднымъ), тогда и мечи перекуютъ на серпы»... Кто пойметъ ученіе Толстого, тотъ—по убѣжденію Толмачева—найдетъ себѣ «иго благо и бремя легко». А «попы»—говоритъ онъ,—«наложили на людей только тяжелыя путы и крѣпкія цѣпи».

Таковыя мысли слушаетъ православный народъ въ с. Рождественскіе Падворки, Тамбовскаго уѣзда. По свидѣтельству приходскаго священника, отрицательный характеръ проповѣдуемаго Толмачевымъ ученія о Церкви, о правительствѣ прихожанамъ даже „нравится“, въ особенности имъ „увлекается молодежь“. Имѣеть-ли Гр. Толмачевъ вліяніе, помимо своего села, на окружающихъ жителей,—распространяетъ-ли онъ свое лжеученіе по ужимъ селамъ и деревнямъ,—свѣдѣній нѣтъ. Появленіе толстовства, какъ самостоятельной ереси,—новость въ жизни Тамбовской епархіи за 1909 г., и новость весьма непріятная для православія Тамбовской губерніи, въ частности—Тамбовскаго уѣзда.

6) А д в е н т и з м ъ.

Секта адвентистовъ появилась въ Россіи въ концѣ 80-хъ и въ началѣ 90-хъ годовъ. Въ Тамбовской губерніи до 1909 г. не было никакихъ свѣдѣній о появленіи секты. Единственно, что приходилось наблюдать до 1909 г., это слѣдующее. Среди баптистовъ с. Липяговъ есть приверженцы такихъ мыслей: общее воскресеніе будетъ не одно, а два, сначала воскресеніе праведниковъ, а потомъ воскресеніе грѣшниковъ. Отъ перваго воскресенія до втораго будетъ 1000 лѣтъ. Въ это время святые будутъ царствовать со Христомъ и судить грѣшниковъ. Приведенныя мысли—чисто адвентистскаго происхожденія. Въ книгѣ „Библейскій указатель важнѣйшихъ ученій о вѣрѣ“ (изданіе международнаго адвентистскаго общества въ Гамбургѣ), идеи о двухъ воскресеніяхъ и 1000-лѣтняго царствованія проводятся адвентистами очень ясно.—Тамъ читаемъ: „будутъ два общихъ воскресенія мертвыхъ: сперва воскресеніе праведныхъ, а затѣмъ воскресеніе нечестивыхъ. Между этими двумя воскресеніями мертвыхъ будетъ тысячелѣтній промежутокъ. Тысячелѣтнее царство обнимаетъ промежутокъ, состоящій изъ 1000 лѣтъ, во время котораго святымъ будетъ дано судить и они будутъ царствовать со Христомъ на небѣ. Оно начнется послѣ перваго воскресенія и пришествія Христова“ (стр. 5—6).

Въ Меленковскомъ уѣздѣ, Владимірской губ., съ 1909 г. появились проповѣдники адвентизма. Въ этотъ уѣздъ отправляются на работу жители с. Шокши, Темниковскаго уѣзда, Тамбовской губ. Въ названномъ селѣ два крестьянина, православные (одинъ изъ обратившихся молоканъ) порываютъ связь съ православною Церковью. Оказалось, что толчкомъ къ рѣшительному шагу ихъ въ этомъ отношеніи послужилъ пріѣздъ къ

нимъ (до двухъ разъ) пропагандистовъ изъ г. Меленки, Владимірской губ. (за 70 верстъ отъ с. Шокши). Эти пропагандисты снабдили упомянутыхъ крестьянъ листками и журналомъ „Маслина“, а также и книгою, подъ заглавіемъ „Се, гряди скоро“.—Таковы свѣдѣнія отъ приходскаго священника с. Шокши, Темниковскаго уѣзда.

Журналъ „Маслина“ адвентистскій; издается въ Гамбургѣ на русскомъ языкѣ. Книга—„Се, гряди скоро!“ также адвентистская. Сущность ея:—проповѣдь о скоромъ второмъ пришествіи Христа, каковая мысль есть одинъ изъ главныхъ догматовъ адвентистскаго ученія. Почитаніе субботы,—вмѣсто воскреснаго дня,—также отличительная особенность послѣдняго.

Итакъ, въ Тамбовской епархіи адвентизма, какъ организованной секты, нѣтъ. Но пропаганда адвентизма есть въ двухъ мѣстахъ: село Липяги, Борисоглѣбскаго уѣзда (путемъ печати), село Шокша, Темниковскаго уѣзда, и печатно, и устно черезъ наѣзды проповѣдниковъ изъ Владимірской губерніи, Меленковскаго уѣзда.

Б. Мистическое сектантство.

1) Хлыстовство (постничество).

Хлысты, по тамбовски—«постники», находятся въ уѣздахъ Кирсановскомъ, Борисовскомъ, Тамбовскомъ и Усманскомъ. Особенно зараженъ этою сектою уѣздъ Кирсановскій; въ немъ до 15 пунктовъ хлыстовства. Менѣе всѣхъ—Усманскій, въ немъ одинъ пунктъ—село Зеновка.—Свѣдѣнія о хлыстовствѣ въ Усманскомъ уѣздѣ имѣются только съ 1909 года. Всѣхъ пунктовъ зараженныхъ этою сектою въ епархіи 31. Количество всѣхъ сектантовъ до 1500 человекъ обоюго пола. Эта цифра приблизительная, такъ какъ хлыстовъ, какъ сектантовъ скрытныхъ, учесть вообще трудно.—Самое большее количество хлыстовъ-постниковъ находится въ с. Березовка-Архангельская, Борисоглѣбскаго уѣзда; здѣсь ихъ обоюго пола до 220 человекъ; второе мѣсто, по количеству ихъ, занимаетъ с. Перевозъ, Кирсановскаго уѣзда,—гдѣ ихъ до 130 человекъ обоюго пола; третье мѣсто—с. Разказово, Тамбовскаго уѣзда, гдѣ ихъ до 120 члѣвкъ обоюго пола. Далѣе слѣдуютъ села Кирсановскаго уѣзда:—Мордвиновка (71), Трескино (67), Борисоглѣбскаго уѣзда:—Отхожее (67) и дер. Цвѣтовка (до 50); Тамбовскій уѣздъ: дер. Лызовка (Каменныя Озерки тожь) до 60 человекъ (въ 12 верстахъ отъ села Разказова).

Хлысты Тамбовской епархіи дѣлятся на два толка: Анисьевцевъ и Перфильевцевъ. И тотъ, и другой толкъ признаетъ необходимость ночныхъ собраній. И тѣ, и другіе одинаково враждебно настроены по отношенію къ православію и его послѣдователямъ. Лицемерное отношеніе къ Православной вѣрѣ одинаково присуще и тѣмъ и другимъ. Въ своемъ вѣроученіи эти два толка почти во всемъ сходятся. Разница между ними очень малая. Такъ, у анисьевцевъ есть весьма странное ученіе «о семи духахъ», они строгіе постники; перфильевцы же ѣдятъ рыбу. Собранія происходятъ у нихъ въ разныхъ помѣщеніяхъ.

Корень хлыстовства—въ пантеистическомъ понятіи о Богѣ и человѣкѣ и—дуалистическомъ представленіи о тѣлѣ и духѣ. Богъ, по мысли хлыстовъ, это высшая таинственная сила міра; Иисусъ Христосъ—человѣкъ, наиболѣе одаренный этой силой. Христосъ можетъ быть много. Богородица—всякая, кто родитъ по духу Христа. Отсюда, у хлыстовъ свои христы и свои богородицы.—У тамбовскихъ хлыстовъ въ разныхъ мѣстахъ особыя христы и особыя богородицы. Въ районѣ селъ—Березовка, Ржакса, Отхожее и др. богородицей у хлыстовъ считается крестьянка Анастасія Михайловна Уколочева. Живетъ она постоянно на Феодориновомъ хуторѣ (на полдорогѣ отъ ст. Ржакса въ с. Березовка Архангельская). На масляничной недѣлѣ А. М. разѣзжается по хлыстовскимъ селамъ. Ежегодно бываетъ въ это время въ дер. Лызовкѣ. Пріѣздъ ея въ хлыстовское село—своего рода праздникъ для хлыстовъ. Они съѣзжаются въ это время со всѣхъ сторонъ. Въ районѣ селъ—Зеновки Усманскаго уѣзда, дер. Карели, дер. Серединовки, Сатиной Тамбовскаго у., дер. Цвѣтовки, с. Туголукова, с. Кулешевки, с. Цибизовки Борисог. у. богородицей считается дѣвица (22 лѣтъ) — Евдокія Иванова Енговитова. Хлысты этого района имѣютъ и своего „бога“ — христа, крестьянина Еремѣя Давидова Кудрина (75 лѣтъ). Постоянное жительство онъ имѣетъ на своемъ хуторѣ въ 5 верстахъ отъ дер. Цвѣтовки. Но временно онъ проживаетъ въ с. Цибизовкѣ Борисоглѣбскаго у. Собранія у нихъ бываютъ по праздникамъ, въ особенности престольнымъ, названныхъ приходоѡ. — Центромъ ихъ молитвенныхъ собраній служитъ дер. Цвѣтовка и хуторъ Кудрина. Тамъ для сего выстроенъ большой домъ съ мезониномъ. Въ дер. Цвѣтовкѣ особенно большой съѣздъ хлыстовъ округи бываетъ на масляницу—въ пятницу и субботу.

Иногда собранія бываютъ и въ с. Зеновкѣ, Усманск. у. — Такъ 6 декабря 1909 г. происходили собранія хлыстовъ въ

домъ крестьянина названнаго села — Сергѣя Панкратова Столбова. Обстановка собранія была слѣдующая: окна дома были завѣшаны матеріей. Около дома прогуливался караульный, въ домъ при огнѣ происходило пѣніе, топотъ и хлопаніе. Пѣли что то веселое, однообразное, учащеннымъ темпомъ. Во время пѣнія чей-то голосъ выдѣлился и выкрикнулъ слова: „Духъ святъ, духъ!“ Потомъ, по чьему то указанію, пѣніе прекратилось и кто то изъ мужчинъ сказалъ: „Христось Воскресъ!“ Нѣсколько голосовъ на это что-то отвѣтили. Затѣмъ тотъ же прежній голосъ произнесъ слова: «потрудимся для Христа». Опять началось пѣніе. Спустя нѣкоторое время пѣніе прекратилось и тотъ же голосъ произнесъ: „не страдаетъ ли кто изъ васъ какою-либо болѣзнью?“ Послѣдовали отвѣты. — Прежнимъ голосомъ было сказано далѣе: „помните, что мы не должны говорить дурно другъ про друга“. Затѣмъ мужской голосъ запѣлъ: „ай, пойду-ль я, ай, пойду-ль я“; остальные подхватили. — Въ домъ въ это время находилось до 40 человекъ мужчинъ, женщинъ и дѣвицъ. Всѣ они выглядывали сильно возбужденными. Большинство мужчинъ было безъ верхняго платья, безъ сапогъ, въ однихъ чулкахъ; женщины въ бѣлыхъ юбкахъ, кофтахъ и платкахъ.

У хлыстовъ есть свой чинопріемъ. Онъ заключается прежде всего въ семидневномъ говѣніи, а затѣмъ и въ 40-дневномъ. Послѣ этого новообращеннаго приводятъ въ собраніе. Здѣсь улаживаютъ его пѣніемъ, плясками съ зажженными свѣчами. — Во время чинопріема всякаго присоединяемаго заставляютъ отречься отъ своихъ родителей, — если они не хлысты, а также и отъ почитанія Спасителя и Божіей Матери.

Въ существѣ своемъ тамбовское хлыстовство, именующее себя «постничествомъ», есть полное опроверженіе христіанства. Послѣдователи его отрицаютъ и таинства, и обряды, и догматы православной Церкви. Вслѣдствіе неразговорчивости и скрытности хлыстовъ нѣтъ возможности узнать все ихъ ученіе. Только судебныя дѣла и разслѣдованія устанавливають дѣйствительную сущность религіознаго мышленія ихъ, а главное ихъ кощунство и отрицательное отношеніе къ православной вѣрѣ. Вотъ нѣсколько данныхъ прежнихъ лѣтъ о кощунствѣ хлыстовъ и ихъ дѣйствительномъ, а не показномъ отношеніи къ православной Церкви.

Храмъ—кузница, конюшня, попова мельница; иконы—ни къ чему. Про икону св. Георгія они говорятъ: Георгій сидитъ не на конѣ, а на своей плоти; вмѣсто иконъ они почитаютъ пор-

треть бывшей богородицы Анисьи Ивановны Копыловой; предъ этимъ портретомъ хлысты молятся словами: „кормилица, мамаша! Прости насъ грѣшныхъ; весь царскій родъ спаси и помилуй; пошли вѣру и охоту на Божью работу“. Такъ кощунствуя сами, хлысты и православныхъ работниковъ своихъ заставляютъ креститься и земно кланяться предъ портретомъ Анисьи Ивановны. О мощахъ говорятъ, что это не нетлѣнные тѣла, а восковыя фигуры; сдѣланы они для того, чтобы собирать деньги. Про священниковъ такъ выражаются: „эти, въ колпакахъ, Христа распяли и насъ распнуть“. Благодатнаго пастырскаго дара у священника хлысты не признають. „Былабы у нихъ благодать, они умѣли бы отгадывать“, — говорятъ хлысты; т. е. если бы они имѣли даръ Св. Духа, то имѣли бы и даръ прозрѣнія.

О Богѣ выражаются такъ: „у мірскихъ (т. е. православныхъ) Богъ слѣпой, а у насъ—зрячій“. Богъ не рождался и не рожденъ, не умиралъ—и не воскресалъ. Иисусъ Христосъ былъ простой человѣкъ; въ 30 лѣтъ за подвиги умерщвленія плоти воскресилъ въ ней духа и сталъ Христомъ, Марія была его Матерью по духу, т. е. она не родила его по плоти, а научила пути правды. Воскресеніе Христа понимается духовно. Иисусъ умеръ и истлѣлъ плотью, а Христосъ (т. е. духъ) воскресъ въ апостолахъ и вѣчно невидимо существуетъ среди вѣрныхъ. Въ наиболѣе изъ совершенныхъ изъ хлыстовъ, по ихъ понятію, онъ проявляется открыто и явно. Водное крещеніе хлысты отвергаютъ; страшный Судъ не признають. „Тѣло,—говорять они,— по смерти „сопрѣтеть“; жалѣть о немъ нечего; въ раю будутъ безъ тѣлъ,—ни новыхъ не дадутъ, ни прежнія не воскреснуть“. — О винѣ въ св. Причащеніи они такъ говорятъ: «попъ причащаетъ простымъ виномъ и для спасенія оно значенія не имѣетъ». О бракѣ: „законный бракъ грѣхъ“. Текстъ св. Писанія: „бракъ у всѣхъ да будетъ честенъ и ложе непорочно; блудниковъ же и прелюбодѣевъ судить Богъ“ (Евр. 13—4) хлысты понимаютъ такъ: „женись, но пусть ложе твое не знаетъ соединенія съ женою, иначе это будетъ блудъ, судимый Богомъ“. — Слова: „во избѣжаніе блуда, каждый имѣй свою жену“ (I Кор. 7 — 2), хлысты такъ толкуютъ: „вотъ я и женился, и мы съ женою дали обѣтъ охранять другъ друга отъ блуда, — т. е. плотскаго общенія“. Мысль ап. Павла: „жена спасется чрезъ чадородіе“ (I Тим. 14—15) хлысты измѣняютъ такъ: „чадородіе здѣсь духовное, т. е. умноженіе обращенныхъ къ хлыстовской вѣрѣ; цѣломудріе — воздержаніе отъ супружескаго общенія“.

Православныя молитвы хлысты искажаютъ. Такъ, въ концѣ молитвы: „Богородице, Дѣво, радуйся“... они читаютъ „яко родила еси душу грѣшныхъ“. Обрядовую сторону христіанской религіи хлысты понимаютъ аллегорически: храмъ — человѣкъ, престолъ — сердце. У нихъ въ употребленіи духоборческой катихизисъ. Изъ него они и заимствуютъ аллегорическія толкованія.

У хлыстовъ своя касса, куда каждый хлыстъ дѣлаетъ обязательный взносъ. Кассу эту они блюдутъ на случай помощи своимъ братьямъ. Взаимопомощь у нихъ развита очень сильно. Тѣмъ православнымъ, которыхъ они желаютъ заманить въ свою секту, хлысты благотворятъ; даютъ деньги, покупаютъ землю, помогаютъ въ несчастныхъ случаяхъ, напр.: пожарахъ, похоронахъ.

Одно изъ главныхъ отличій хлыстовъ—это ихъ поразительный прозелитизмъ, хлысты не стѣсняются въ средствахъ пропаганды своего безбожнаго ученія. Въ числѣ средствъ, которыми пользуются хлысты, должно отмѣтить слѣдующія: 1) подкупъ; это самое первое и весьма распространенное средство; 2) усыновленіе родныхъ изъ православныхъ, иногда очень дальнихъ; 3) пригрѣваніе круглыхъ сиротъ.

Въ селѣ Березовкѣ - Архангельской въ 1909 г. былъ такой случай. Причтъ ходилъ по дворамъ для совершенія молебныхъ пѣній. Когда онъ подошелъ къ дому крестьянина Прохора Ив. Муранова (сосланнаго), то навстрѣчу вышли дѣти его малолѣтнія и сказали, что они сектанты и чтобы къ нимъ болѣе духовенство не ходило. Позади дѣтей стояла ихъ бабка—мать Прохора; она причту сказала—то же что и дѣти. До матери дѣтей причтъ на этотъ разъ не допустили.—Черезъ нѣсколько времени приходскій священникъ пошелъ къ женѣ Прохора узнать въ чемъ же дѣло. Чтобы не быть одному при ея объясненіи, священникъ пригласилъ остальныхъ членовъ причта и понятыхъ. Жена Прохора сказала, что она теперь уже хлыстовка, въ силу своего безвыходнаго матеріальнаго положенія. Свекровь, по ея словамъ, будто бы пригрозила ей, что если она, Васса (жена Прохора) не пойдетъ въ хлысты, то она не будетъ ее хоронить и не будетъ ухаживать за ней (она была больная), а дѣтей ея выгонитъ и броситъ. Васса скоро померла и погребена по хлыстовскому обряду. А дѣти ея сейчасъ живутъ подъ присмотромъ бабки, ярой хлыстовки. Изъ дѣтей никто не ходитъ въ церковь, хотя они рождены въ православіи и крещены тамъ же (на это есть документальныя данныя). Ближайшіе родствен-

ники сиротъ—почти всё хлысты; если и есть православные, то сами люди бѣдные, поэтому и не берутъ сиротъ всецѣло къ себѣ на воспитаніе. Въ настоящее время православныя дѣти сироты всецѣло въ рукахъ хлыстовъ, которые даютъ имъ все необходимое для жизни, но и воспитываютъ ихъ въ хлыстовскомъ духѣ. Если никто не придетъ дѣтямъ на помощь, то они—будущіе хлысты.

4) Бракъ хлыстовъ съ православными также одно изъ могучихъ средствъ умноженія хлыстовства.

Тамбовскіе хлысты имѣютъ общеніе съ хлыстами воронежскими, сызранскими и донскими. За 1909 г. хлысты нѣкоторыхъ мѣстъ епархіи обращались къ гражданской власти съ просьбой—объ отводѣ для погребенія ихъ единовѣрцевъ особыхъ кладбищъ.—Причина та, что приходскіе священники отказывали въ возможности похоронъ хлыстовъ на православномъ кладбищѣ.

Съ 1905 года по отношенію къ тамбовскимъ хлыстамъ по епархіи практикуется такъ называемое отреченіе отъ ереси хлыстовства черезъ извѣстную формулу (по указу консисторіи отъ 26 марта 1905 г. за № 22). Хлысты отнесли къ этому распоряженію епархіальной власти, въ большинствѣ случаевъ, отрицательно, иные—лицемѣрно: т. е. отрекались публично отъ хлыстовства, а послѣ все-таки продолжали имѣть общеніе съ хлыстами, посѣщая даже ихъ собранія. Сами хлысты такъ говорятъ объ этомъ отреченіи: „послѣ исповѣди священники заставляютъ насъ отречься отъ хлыстовской секты; но мы не отреклись, потому что отречься и проклясть хлыстовскую секту считаемъ за великій грѣхъ“. Еще: „священники заставляли насъ проклинать хлыстовскую секту, но мы не стали проклинать секты хлыстовъ, согласно Писанію: не клянитесь ни небомъ, ни землею, ни живущимъ на ней“. Хлыстовку А. Ф.—у, больную, священникъ просилъ сказать: „кто твердо убѣжденъ, что всякій человѣкъ можетъ быть Богомъ, Христомъ, Богородицей, пророкомъ,—тотъ для насъ, православныхъ, да будетъ анаѣма; она отвѣтила, что такъ она не можетъ сказать. —Хлысты села Ржакса, Кирсановскаго уѣзда, когда просили г. Тамбовскаго губернатора о кладбищѣ, то прямо заявили: „въ виду притѣвленія священникомъ села Ржаксы о недопущеніи къ погребенію нашихъ умершихъ на общемъ кладбищѣ крестьянъ с. Ржаксы, но требуетъ отъ насъ отреченія отъ своей вѣры, но отречься отъ своей вѣры мы не желаемъ“.

Изъ новыхъ мѣстъ появленія хлыстовства за 1909 г. извѣстно два: 1) село Зеновка, Усманскаго уѣзда, гдѣ ихъ 13 чел. (муж. п. 6, ж. 7); 2) село Кушелевка, Борисоглѣбскаго уѣзда, гдѣ 5 дворовъ,—во главѣ съ крест. Прокопiемъ Гр. Дѣвицинымъ и его женою Агафѣей Ивановной; оба они занимаются пропагандой. Супруги Дѣвицины—находятся въ близкихъ отношенiяхъ съ Еремѣемъ Давыдовымъ Кудринымъ.

2) Новый Израиль.

Секта „Новый Израиль“ стала распространяться въ Россiи въ началѣ 90-хъ годовъ прошлаго столѣтiя. Основателемъ ея былъ служившiй одно время желѣзнодорожнымъ кондукторомъ крестьянинъ Воронежской губ. (по другимъ мѣщанинъ г. Боброва, той же губ.) Василий Семеновъ Лубковъ. Онъ родился въ православной семьѣ; его отецъ, будто бы, и сейчасъ еще православный. Женившись на православной дѣвушкѣ Надеждѣ, В. Лубковъ совратился въ хлыстовство и за допущенное имъ кощунство надъ св. иконами былъ сосланъ въ гор. Ардаганъ, Карскаго края. Въ это время ему было только 20 лѣтъ отъ роду. Тамъ Лубковъ былъ до 1905 г. Съ 1905 г. онъ проживалъ въ поселкѣ при ст. Таловой, Юго-Восточной ж. д., въ домѣ своего дяди Петра Лубкова. Свою жену,—Надежду—В. Лубковъ уступилъ дядѣ, а самъ взялъ себѣ въ жены трехъ родныхъ сестеръ, дочерей кр. Василия Кутузова. Изъ нихъ Анастасiя считается теперь „богородицей“. Вождемъ ново-израильскаго народа Лубковъ объявилъ себя послѣ смерти „христа“ Василия Федорова Мокшина. Съ этого времени онъ сдѣлался царемъ 21-го вѣка, сыномъ великаго и славнаго эфира „христомъ“. Таковымъ и считаютъ его послѣдователи «Новаго Израиля». Вѣроученiе «Новаго Израиля» очень близко подходитъ къ обще-хлыстовскому ученiю. И тамъ и тутъ въ основѣ лежитъ мысль о перевоплощенiи божества; затѣмъ, и тѣ и другiе сектанты проповѣдуютъ свободу внѣбрачныхъ отношенiй. У Новаго Израиля она соединена съ неизбѣжною *непремѣнно* развода супруговъ, повѣнчанныхъ въ православной церкви.

Въ общихъ чертахъ ученiе новоизраильтянъ таково. Православная Церковь—не истинная церковь. Иисусъ Христосъ простой человекъ, родившiйся отъ Марiи обыкновеннымъ образомъ. Въ немъ обитало Божество съ 30 лѣтъ, когда въ него вселился Духъ Святой. Это божество можетъ вселяться въ людей, которые черезъ это и становятся живыми богами. Пресвятой Богородицей можетъ быть всякая дѣвица и замужняя жен-

щина, въ которую вселится Духъ Святой. Бытіе ангеловъ, какъ особыхъ духовъ, новоизраильтяне отрицають. Таинства церковныя отвергають, говоря, что въ нихъ нѣтъ святости и что они выдуманы людьми, а не есть установленіе Божественное. Благодать въ нихъ не подается, такъ какъ Божество за деньги купить нельзя. Видимый православный храмъ не нуженъ, а молиться можно на всякомъ мѣстѣ. Почитаніе иконъ, мощей, креста отвергають; все это—говорять они,—тлѣнно и человѣку отъ нихъ никакой пользы быть не можетъ. О загробной жизни новоизраильтяне такъ выражаются: „загробную жизнь отвергаю и могу продать ее за пятакъ“. Ни воскресенія мертвыхъ, ни страшнаго суда, ни воздаянія праведникамъ и грѣшникамъ не будетъ. Душа человѣка, послѣ его смерти, переселяется въ другого человѣка, въ добраго или злаго, смотря потому, какія дѣла творилъ при своей жизни умершій. Молитва за умершихъ не имѣетъ никакого значенія, такъ какъ умершимъ не нужна помощь молитвы живыхъ. Клятву и присягу не признають. Мясо не ѣдятъ, такъ какъ,—говорять они,—самъ Богъ его никогда не ѣлъ.

Въ Тамбовской епархіи новоизраильтянъ очень мало. Они находятся въ 4-хъ мѣстахъ: въ с. Ново-Никольскомъ — на Токаѣ (2), г. Борисоглѣбскѣ (11), Станичной Слободѣ (2), хуторѣ Лаптева (близъ ст. Бурнакъ); въ послѣднемъ мѣстѣ количество неизвѣстно. У новоизраильтянъ г. Борисоглѣбска бывають свои собранія въ домѣ Кутузова В. М. Сектанты с. Никольскаго ѣздятъ на собранія въ Воронежскую губернію (с. Ржавчикъ-Гальское). Себя они называютъ „новымъ израилемъ“ потому, какъ сами говорятъ, что они послѣдовали за „новымъ“ воплощеніемъ Христомъ — Василиемъ Семеновымъ Лубковымъ. О немъ они поютъ стихи:

«Въ двадцать первый вѣкъ
Явился мудрый человѣкъ;
Умудритъ оаъ всѣхъ избранныхъ
И прославитъ своихъ людей»...

Есть у тамбовскихъ израильтянъ и литература — печатный „Краткій катихизисъ основныхъ началъ вѣры Ново-Израильской общины“; есть отдѣльный оттискъ съ разсужденіемъ „о воплощеніи Іисуса Христа“ и различныя собранія стиховъ и пѣсенъ, а также и брошюра подъ названіемъ „Трубите трубою на Сіонъ“. Свою литературу новоизраильтяне даютъ читать православнымъ. Въ разговорахъ съ православными они стремятся доказать, что

ихъ вѣра правильная, а остальные ложныя. Такъ они пропагандируютъ свое ученіе. — Сектантъ Т. Куканинъ (с. Никольскаго—на Токаѣ, Борисоглѣбскаго у.) съ своей „духовной“ сестрой Агафѣей, всѣмъ приходящимъ къ нимъ въ лавку (они торговлей занимаются) открыто даютъ для прочтенія свой „катехизисъ“. А въ этомъ „катехизисѣ“ отвергается сверхъестественное зачатіе Спасителя, отрицается Его Божественное достоинство; Христосъ Иисусъ признается за простаго человѣка; тамъ сказано: Господь родился отъ жены, т. е. дѣвы Маріи въ естествѣ, какъ и всѣ человѣки.. О сверхъестественномъ зачатіи Иисуса, Котораго Богъ сдѣлалъ Господомъ Христомъ, утверждать не станемъ“ (глава „О воплощеніи Христа“).

Появленіе новоизраильтянъ въ Тамбовской епархіи обязано сосѣдкѣ Воронежской губ., гдѣ этихъ сектантовъ до 1,000 человѣкъ обоого пола. Возможно, что новоизраильтяне появятся и въ селахъ того уѣзда Тамбовск. губ., который граничитъ съ Касимовскимъ у., Рязанск. губ., такъ какъ въ этомъ послѣднемъ уѣздѣ есть таковыя сектанты.

Лицемѣрное отношеніе къ православной вѣрѣ, присущее вообще хлыстамъ, составляетъ отличительную черту и новой фракціи хлыстовства—„Новаго Израиля“.—Т. К. и А. С. вотъ какъ сами рассказывали о томъ, почему они внѣшне держались православной вѣры, на самомъ же дѣлѣ были хлыстами — новоизраильтянами. Т. К.: „давно уже я познакомился съ сектантами, называющими себя „Новымъ Израилемъ“. Я перешелъ въ сектанты болѣе 10 лѣтъ тому назадъ и скрывалъ это отъ другихъ; ко мнѣ заѣхали знакомые (изъ Воронежской губ. с. Ржавчика, Верхне-Карачанской вол.) и сказали, что они вынесли всѣ иконы; тогда и я сдѣлалъ то же, заявивъ объ этомъ священнику своего прихода; секта, къ которой я принадлежу, отрицаетъ крещеніе и бракъ. Вступающіе въ эту секту должны разойтись съ женами и жить съ посторонними женщинами, называемыми у насъ духовными сестрами. На нашихъ собраніяхъ, бывающихъ въ с. Ново-Раинскомъ, поютъ стихи, изъ которыхъ знаю такого содержанія:

Ново знамя намъ явилось
Отъ Христа Бога живаго;
Это знамя есть жена,
Дѣва избранная;
Она имѣла во чревѣ
Бога истиннаго.
Надлежитъ въ время

Родиться младенцу Святому,
 Какъ большой страшный драконъ
 Съ 7 головами и 10 рогами
 Сталь преслѣдовать жену,
 Дѣву избранную,
 Что-бъ пожрать ея младенца,
 Вождя всѣхъ народовъ.
 Но не въ силѣ онъ былъ
 Знать день рожденія его;
 Жена два крыла имѣла
 И въ пустыню улетѣла,
 Тамъ питалася три года».

Я слышалъ, продолжаетъ Т. К., что руководители этой секты живутъ на Кавказѣ.

А. С. заявила священнику лично, что она больше не принадлежитъ къ православной Церкви и потому св. иконы, которыя она не признаетъ, удалила изъ своего дома, передавъ ихъ своимъ родственникамъ. На вопросъ священника: въ какую секту или вѣру уклоняется она, Агафья отвѣчала, что она, какъ „не письменная“, не умѣетъ объяснить названія секты, но что она давно принадлежитъ къ ней, но доселѣ скрывала это, лицемѣрно посѣщая храмъ на ряду съ православными и принимая св. Тайны“.

Такія заявленія были даны С—ой и К—нымъ вскорѣ послѣ манифеста 17 апрѣля 1905 года.

3) Скопчество.

Скопчество въ Тамбовской губерніи существуетъ издавна, Первые судебные процессы по скопческимъ дѣламъ относятся къ 1800 году. Но скопцы въ губерніи появились съ 1774—5 годовъ. Первымъ распространителемъ скопчества здѣсь былъ самъ Селивановъ и его изступленный помощникъ Александръ Шиловъ.—Было время, когда село Сосновка и гор. Моршанскъ представляли изъ себя „скопческій Иерусалимъ“. Тутъ жили главари скопчества Россіи; тутъ хранились скопческіе капиталы.—Теперь—не то. Теперь скопцовъ въ Тамбовской губерніи очень мало. Официально они извѣстны въ двухъ мѣстахъ: с. Атмановъ Уголь (4—8), и с. Правыя Ламки (2—5)—Моршанскаго уѣзда.—До 1904 г. были скопцы и въ селѣ Старо-Гаритовѣ, Козловскаго уѣзда. Но въ настоящее время они выѣхали изъ села и живутъ въ С.-Петербурѣ. Съ указомъ 17 октября 1905 года въ Тамбовскую губернію возвратилось изъ Сибири нѣсколько скопцовъ (напр. Невѣровы); они было начали свою пропагаторскую дѣятельность, но были привлечены за это къ

отвѣтственности. Въ сравненіи съ 1908 г. скопчество въ губерніи не увеличилось. По крайней мѣрѣ официальныхъ данныхъ объ отпаденіи въ эту изувѣрную секту въ 1909 г. не встрѣчалось

Новые пункты сектантства.

Всѣхъ новыхъ пунктовъ сектантства, сравнительно съ предыдущимъ временемъ, 16.

1) Борисоглѣбскій уѣздъ.

села: 1) Кулешовка—хлысты.

2) Александровка—хлысты.

3) ст. Волконская—баптисты.

4) гор. Борисоглѣбскъ: { Новый Израиль,
баптисты,
молокане.

5) Станичная Слобода—Новый Израиль.

2) Елатомскій уѣздъ:

села: 1) станція Сасово—баптисты.

2) село Глядково—баптисты.

3) Кирсановскій уѣздъ:

села: 1) ст. Ржакса—хлысты, молокане, субботники.

4) Козловскій уѣздъ:

села: 1) ст. Козловъ—баптисты.

2) с. Свѣтлое Озеро—Павловка—баптисты.

5) Тамбовскій уѣздъ:

села: 1) Полковая Слобода—баптисты.

2) ст. Строганово—баптисты, молокане.

6) Темниковскій уѣздъ:

села: 1) Шокша—адвентисты.

2) дер. Малаховка (с. Акаева)—баптисты.

7) Усманскій уѣздъ:

села: 1) Верхняя Матренка—молокане.

2) Новоникольское (Зеновка)—хлысты.

Итакъ, новыхъ баптистскихъ пунктовъ—9, хлыстовскихъ—4, молоканскихъ—4, субботническихъ—1, Новаго Израиля—2, адвентистскихъ—1. Больше количество падаетъ на Борисоглѣбскій уѣздъ (5); самое меньшее на Кирсановскій (1).

Сектантскія общины въ Тамбовской епархіи, открышыя согласно закону 17-го октября 1906 года.

1) Община субботниковъ с. Разказова, Тамбовскаго уѣзда (486 домохозяевъ); существуетъ съ 1907 года; имѣетъ свой молитвенный домъ, своего наставника—крестьянина Ивана Насон-

кива, свою печать, утвержденную сенаторомъ Крыжановскимъ (согласно § 26 правилъ 1906 г. 17 окт.) 31 декабря 1907 г.

2) Чернослободская община христіанъ баптистовъ евангельскаго исповѣданія, Шацкаго уѣзда — жителей Черной и Казачьей слободы; существуетъ съ 14 іюля 1909 года; имѣетъ свою печать, утвержденную сенаторомъ Крыжановскимъ (14 августа).

3) Липяловская община русскихъ евангельскихъ христіанъ баптистовъ, Борисоглѣбскаго у., въ с. Липяги, существуетъ съ 2 октября 1909 года.

4) Борисоглѣбская община русскихъ евангельскихъ христіанъ баптистовъ въ г. Борисоглѣбскѣ; существуетъ съ 16 октября 1909 года; имѣетъ свою печать съ 21 февраля 1910 года.

5) Община русскихъ евангельскихъ христіанъ баптистовъ въ с. Ново-Томниковѣ, Шацкаго у., существуетъ съ 9 февраля 1910 г.

6) Больше-Звѣрьевская община русскихъ оуховныхъ христіанъ молоканъ въ селѣ Большая Звѣрьевка, Тамбовскаго у. (прихода с. Грязнуши); существуетъ съ 5 февраля 1910 года.

Итакъ, всѣхъ сектантскихъ общинъ 6; изъ нихъ 4 общины баптистовъ, 1 молоканъ и 1 субботниковъ. По уѣздамъ — въ Тамбовскомъ уѣздѣ — 1 (субботниковъ и молоканъ), Борисоглѣбскомъ у. — 2 (обѣ баптистскія), Шацкомъ у. — 2 (обѣ баптистскія).

Что новаго далъ въ отношеніи сектантства 1909 годъ?

1) Появленіе баптизма въ уѣздахъ: Козловскомъ, Темниковскомъ и Елатомскомъ; баптизмъ на сѣверѣ епархіи — это особенная новостъ, сравнительно съ предыдущимъ временемъ;

2) признаки появленія въ епархіи секты адвентистовъ — въ Темниковскомъ уѣздѣ, пропаганда идетъ изъ г. Меленки и его уѣзда, Владимірской губерніи;

3) организованный наѣздъ баптистовъ на г. Борисоглѣбскъ

4) Появленіе въ епархіи толстовства, какъ самостоятельной секты (с. Рождественскіе Падворки, Тамбовскаго у.).

5) Особенности заботы Тамбовскихъ баптистовъ о воспитаніи своего молодого поколѣнія — въ духѣ своего ученія.

6) Новые пункты сектантства — до 16.

7) Осуществленіе нѣкоторыми сектантскими общинами, особенно баптистскими, закона 17 октября 1906 года о регистраціи сектантскихъ общинъ;

8) увеличеніе количества разъѣздныхъ мѣстныхъ пропагандистовъ баптизма съ 7 на 12 человекъ;

9) уменьшеніе пріѣздовъ иногороднихъ баптистскихъ проповѣдниковъ.